

佛 陀 一 生 行 化 故 事



右臂紫金色 佛現如靈瑞
去來行無常 現滅無放逸

常律法師◎著



佛 陀 一 生 行 化 故 事

右臂紫金色 佛現如靈瑞
去來行無常 現滅無放逸

正德慈善醫療機構

開山和尚 常律法師 簡介

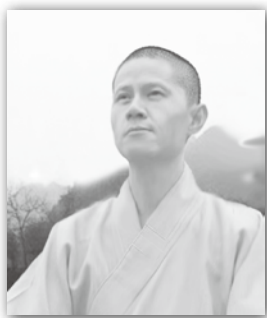
常律法師畢生致力佛教弘法利生志業，為使佛法深耕民間，倍極艱辛，歷經多年，相繼於屏東、高雄、新營、彰化、埔里、台中、台北、宜蘭、花蓮及海外加拿大的溫哥華，創立正德癌症醫療基金會、佛教正德慈善醫院、正德社會福利慈善基金會、正德宗教協進會、正德孤兒院、正德佛教文化院、正德佛堂、慈音雜誌社、正德西方蓮社、正德學苑、正德圖書館，以多元方便法門接引眾生親近佛法，讓大眾藉由實際行善助人機緣，親證奧妙的佛法真理。

常律法師早年即周遊世界各國，長期接受美國及日本文化薰陶，精通多國語言，人生閱歷豐富；出家後精研佛教典籍，遍覽中外群書，思維前瞻，氣度恢弘。

和尚常說：「人生扣掉吃飯、睡覺，及年幼不懂事，老年體弱不能做事，所剩時間不及三分之一，如何運用這三分之一去做有意義的事，才是智者。」基於如此信念，和尚不但身體力行，戮力以赴，為眾生之事殫精竭慮，鞠躬盡瘁，一股護念眾生的慈悲願力，驅策著他猶如蠟炬般，不斷燃燒自己，挑戰自我生命的最大極限，是以年屆耳順之年，猶發下大誓願，正積極推動蓋建「正德慈善癌症醫院」的宏大計劃，欲廣救病苦的眾生。

誠如和尚出家自勵語：「若為解脫故，名聞利養，我願捨；若為度眾故，冰山火海，我願入；若為弘法故，千山萬里，我願行；若為成佛故，千辛萬苦，我願受。」

和尚曾開示言：「我這一生注定勞碌至死，這是我的願力，因為行菩薩道本是注定累劫累世都要勞碌到死的，否則如何成佛呢？」更引用英政治家chesterfield加斯特菲名言，告訴眾弟子：「我一生除了血、汗與辛勞之外，沒有別的可以貢獻給眾生了。」鏗鏘數語，道盡和尚一生「雖千萬人吾亦往矣」的恢弘氣度與超然格局。



【序文】

佛陀一生行化故事，傳聞甚多，但多與事實不符，本書文是作者用心費時從2278部經典當中摘錄的真實記錄，是為佛教徒千百年來無法聽聞到真正佛陀的一生故事，非常殊勝，精彩感人，大眾當恭讀以長信根，為佛法的傳承盡己心力，令正法永存。

正德佛堂開山和尚 沙門常律 2011仲春示



分解大藏經文之感想

《大藏經》蘊藏無量的智慧與學問，乃佛住世說法的智慧結集，是世界上最珍貴的法寶，閱讀《大藏經》可以增長無量智慧與學問。和尚為盡出家人弘法傳教度眾的天職，嘔心瀝血將《大藏經》分段科判，編輯成簡單明瞭、易看易懂的《大藏津要》，讓大眾瞭解經文的內涵排序，方便閱讀，進而啟發閱讀《大藏經》的興趣，深入經藏，智慧如海。和尚的用心良苦，我們都應該去體會，好好研讀《大藏津要》，方不辜負和尚之一片苦心。

和尚爲了要讓我們這些出家弟子體會他編纂《大藏津要》的辛勞與艱難，節錄部分大藏經原文要我們分解標識，平常看和尚已編輯完成之《大藏津要》，從來不曾想過其編輯過程之艱辛與勞累，等自己親自去分解分段排列，不知從何下手，滿頭霧水，摸不著頭緒，方知編纂《大藏經》大有學問，不是兩三下就可以搞定的，且分解後也無把握對不對。

交卷後各個慘遭滑鐵盧，被和尚轟得滿頭包，怒斥我們這些弟子的國文程度是如此低落，是否混文憑畢業的？真令人汗顏，無地自容。此時方體悟和尚的智慧無邊，及編纂《大藏津要》的高難度、辛苦與耐力。

我負責文化課行政工作，校過《大藏津要》，更能體會和尚編輯《大藏津要》之艱困與勞苦。要編輯一本《大藏津要》，要花費很多精神腦力與時間，一章一章地累積；一字字地字斟句酌、推敲；一句句地畫線分科分段；一詞一詞地詳查經文中的錯字；一段段地去拼湊組合，一條條地註明標題，又要長期耗費時間曝露在電腦輻射線下，對身體是相當的損害與折磨，如果沒有超人的定力及慈悲心，很難堅持完成目標。我若看電腦太久，就覺得頭昏腦脹

要倒地，更何況和尚每天要坐在電腦前超過十小時以上那麼久的時間，自己編輯、打字、校對，還要處理各院社那麼多公事，身心俱疲，身體當然無法負荷。所以，和尚健康狀況不佳可想而知，也更令人感佩和尚的精神偉大，與超人的智慧能力，要當正德的住持和尚真是不簡單！

和尚第一次傳給我們分解的《寶雲經》才幾段而已，我就花了三小時才分解完成，也不知斷句標識的對不對，更何況和尚還要編纂一整冊《大藏經》，甚至一整套(一百本)，實在非凡人所能勝任，若沒有堅苦卓絕的菩薩精神及耐力，是很難克服的。

和尚爲了要成就弟子的道業，想盡辦法教育弟子，和尚的用意當然要體會，銘感於心，不管自己懂不懂；會不會翻譯，總要嘗試，才知道自己瞭解多少，經和尚指導後就又增長了一些知識見解，日積月累就增加了不少學問。所以，非常感謝和尚於百忙之中還不忘要教導弟子，由衷地謝謝和尚的恩情。

因嘗試分解經文，瞭解自己智慧、文學程度之不足，更要努力充實自己，多閱讀書籍，更要深入經藏，以增長智慧，學習和尚研究學問的精神與態度，才不辜負和尚教導之苦心。阿彌陀佛！

正德出家弟子 釋慧通 恭序

(本文作者出家前為中醫師)



【目錄】

第一章	
佛陀誕生入滅之正確日期.....	10
釋迦牟尼佛誕生之種種瑞相.....	14
佛幼小文武雙全智慧超人.....	26
佛陀證道時之瑞相《大寶積經》.....	32
三轉法輪.....	34
佛教三寶的形成.....	36
佛陀晚年發生三件劫難.....	41
佛陀進入涅槃.....	43
佛陀的偉大慈悲精神長留人間.....	50
佛入滅前最後開示的法語偈文及經文.....	52
第二章	
佛陀一生歷史《佛說十二遊經》.....	62
佛一生之殊勝奇特現像《中阿含未曾有法經》.....	69
賢劫諸佛一生行化因緣《賢劫經》.....	78
第三章	
何謂佛.....	86
佛的智慧.....	89
佛陀諸名號.....	93
佛陀的身形相貌.....	95
佛三十二相金色報身.....	98
佛陀的飲食.....	106
佛陀的聲音.....	107
佛放光後，收光之趣處與含意《佛說光明童子因緣經》.....	112
釋迦牟尼佛現居住於何處.....	114
第四章	
佛教的基本教義.....	116
佛教三藏經律論的成立.....	131
第五章	
佛陀入滅後的世界.....	136
印度佛教的滅亡.....	140
佛教如何傳入中國的歷史.....	142
中國三武一宗四位皇帝滅佛的慘痛歷史.....	144
中國三武一宗滅佛的歷史教訓.....	150
第六章	
重新認識佛教.....	158
何謂佛教、佛法、佛學.....	160
西方科學家及心理學家對宗教的詮釋.....	167
第七章	
學佛應有的知見.....	174
第八章	
佛一生弘法度眾的種種故事.....	188
第九章	
浴佛之法《佛說浴像功德經》.....	314
浴佛之功德《佛說灌洗佛形像經》.....	315
第十章	
正德開山和尚 常律法師百句法語錄.....	319

本書所參考經文，共七十三部經典

佛說灌洗佛像功德經、中阿含經、本行集經、優婆夷淨行法門經、佛說無上依經、普曜經、大寶積經、華嚴經疏、五分律、大般涅槃經、金剛經、雜阿含經、悲華經、三昧經、賢劫經、長阿含經、佛說遺教經、遊行經、十二遊經、未曾有法經、心地觀經、佛說大乘同性經、大智度論、彌勒大成佛經、法乘義決定經、大薩遮尼乾子受記經、轉女身經、佛說光明童子因緣經、首楞嚴三昧經、思益梵天所問經、寶雲經、佛說月燈三昧經、三轉法輪經、摩奴法論、獅子經、正法念處經、菩薩莊嚴瓔珞經、中本起經、佛說初分說經、佛本行集經、瞿曇彌經、因緣僧護經、佛臨涅槃記法住經、當來變經、蓮華面經、法滅盡經、法句譬喻經、出曜經、摩訶摩耶經、佛說未曾有因緣經、佛說比丘疾病經、佛說琉璃王經、佛說頭痛宿緣經、佛說興起行經、佛說骨節煩疼緣經、佛說背痛宿緣經、佛說大乘造像功德經、阿闍世王問五逆經、阿闍世王受決經、佛說施燈功德經、佛說淨飯王般涅槃經、業報差別經、羅云經、佛說王經、佛說旃陀越國王經、佛說蒴沙王五願經、佛說老女人經、佛說觀佛三昧海經、佛說轉女身經、佛度鬼王經、般泥洹經、佛說浴像功德經、佛說灌洗佛形像經，共七十三部經典。

本書共引據中外書籍共二十三部

論語、摩西與一神教、榮格分析心理學全集、浮士德、何須哲學家、基督聖經教新約與舊約、印度佛教研究、中國佛教研究、婆羅門教吠陀文獻、摩奴法論、周書異記、大唐西域記、百丈清規。

第一章

佛之誕生



佛陀誕生入滅之正確日期

關於佛教創始者釋迦牟尼佛出生及入滅的年代，中外學者有各種說法，由於古印度傳承缺乏歷史性，所以難以確定。在佛教相傳記載中，有很多教團事件皆發生在佛入滅若干年的說法。佛入滅與佛教重大事件發生的年數，可以往前推算佛出生及佛入滅的年代。

依佛學大師印順導師研究報告，佛出生年代為西元前470年。則佛入滅為西元前390年，佛曆是從佛陀入滅之後的第一年為佛曆紀元之始，至今西元為2010年，則佛曆為2400年。

根據《印度佛教史》所載，古時南傳佛教說法，佛出生年代為西元前566年，佛入滅的年代是西元前486年，則佛曆至今西元為2010年，則佛曆為2496年。（本書開始編著之年）

根據北傳佛教說法，佛出生年代則為508年，佛入滅年代則為428年，入滅至今西元為2010年，則佛曆為2438年。

根據泰國、斯里蘭卡、柬埔寨、緬甸及印度部分地區算法，佛出生年代為公元前623年，佛入滅年代則為543年，佛入滅至今西元為2010年，則佛曆為2554年。

而中國佛教界所訂定今年為佛曆2549，但中國計算方式無法考據。所以對佛出生及入滅的年代各地學者有不同看法。

根據希臘的歷史記載，印度孔雀王朝的旃陀羅笈多的即位年代（西元前317）和第三代國王阿育王的即位年代（公元前268）是最確實的。因位希臘記載歷史年限為最詳盡明確。

佛陀較正確的出生年代西元前566年

又據佛教的南傳教派斯里蘭卡上座部（分別說部）的說法，阿育王即位是佛入滅後218年，則佛入滅的年代應是西元前486年（阿育王的即位年代是西元前268加上佛入滅後218年）；佛出生年代則為西元前566年（486年加上佛壽80年），而南傳佛教說法，是根據希臘的歷史記載時間來計算，則西元2010年為佛曆2496年較為接近事實，但也不完全正確。

而據北傳教派克什米爾（說一切有部）的說法，阿育王即位是佛入滅後160年，則佛入滅的年代是西元前428年（阿育王的即位年代是西元前268加上160年）；佛出生年代則為508年（428年加上佛壽80年），南北傳佛教所載的佛入滅出生時間相差約一甲子，歐洲學者多以南傳說法進行推算，日本學者則持北傳說法推算。

公元一九五〇年，錫蘭首都可倫坡舉辦首屆「世界佛教徒友誼會」，會中議決：佛陀誕生於公元前六二三年五月月圓日，成道於公元前五八八年五月月圓日，涅槃於公元前五四三年五月月圓日。一九五四年，第三屆大會在緬甸仰光召開，議決以陽曆五月月日為「世界佛陀日」。



佛陀真正的誕生日為三月十五日，而非四月八日

關於佛陀的誕生日，於印度南北傳的佛傳裡都明確記載月日，但卻不相同，大唐西域記所記載，依保守派的上座部長老僧團所記載的佛出生、出家、得道、入滅日期皆為農曆三月十五日，而革新派的大眾部年少僧團所記載皆為三月八日，南傳佛教及藏傳佛教的西藏、尼泊爾、錫蘭、斯里蘭卡等國家都以新曆五月第一個月圓日為佛誕日（約為農曆四月十五日，有時遇到潤月時就為三月十五日）。

中國漢譯佛經記載有二月及四月，是由譯經者換算印度的時間錯誤而譯為四月八日，而中國佛教從東晉南北朝到宋朝時代，都以二月八日為佛誕日，到了宋朝中國北方佛教都以二月八日為佛誕日，而南方佛教則以四月八日為佛誕日，到了元代，全國佛教南北統一制定為四月八日為佛誕日，可見中國的佛誕日是依人意統合所訂出的日期，毫無考據，更與佛經所載不符，因當時古代中文佛經不多，故無法得到明確時間。

佛出生之日期，依上座部長老僧團對於言行、戒律及經典之態度一向嚴謹，對佛出生日期的記載較為可靠，故佛出生應為陰曆三月十五日月圓之日出生較為合理，依多部佛經所載，佛出生時為半夜子時，月光皎潔明亮，應是十五月圓為月光明亮之時刻。

依《佛說灌洗佛像功德經》記載「以春夏之際殃罪悉畢。萬物普生。毒氣未行。不寒不熱。時氣和適。正是佛生之日。」可知佛之生日是春夏交替之期，以農民曆記載應是陰曆三月中旬十五之日為春夏之際，因陰曆三月底都已是立夏之日。

《佛說灌洗佛像功德經》言：「春夏氣候交替之期，所有災難結束，萬物普遍生長，疾病尚未開始流行，不冷不熱，氣候時節溫和舒適，正是佛出生的日子。」

佛出生、出家、得道、入滅皆在三月十五日《佛說灌洗佛像功德經》

當時，佛就告訴欲界諸天人民說，人身難得，修持無我無相之真道也一樣難得，佛在世度眾更難以遭遇，我從無數劫前，就出家修行，累劫以來積聚德行，每世都自我約束行為不作諸惡，往來輪迴於五道世界之間，不曾貪取財寶，捐棄身體生命而行布施，也無所惜。

我直至今世轉生為太子時，在三月十五日的半夜，明亮之星出來時，生下落地即走了七步，舉右手說，天上天下，唯我本有的佛性最為尊貴，我將修道成佛！最為天人及眾生無上至尊導師。

我出生為太子時，大地震動，從欲界第一天的四大天王，第二天的忉利天王，乃至色界的大梵天王，諸天王各各持十二種香和湯水及各種名花來為太子洗浴淨身。太子將成佛道，並開始說法，教導正法來救度眾生。

佛告諸天人民說，十方諸佛都是於三月十五日的半夜出生，於三月十五日的半夜出家，入山學道，於三月十五日的半夜成佛，於三月十五日的半夜進入涅槃。（四月八日是譯經者誤算印度時間）

佛說，佛所以擇選三月十五日出生，因為春夏交替之期，所有災難結束，萬物普遍生長，疾病尚未開始流行，不冷不熱，氣候時節溫和舒適，正是佛出生的日子。

中國翻譯經典者，都將三月十五日印度時間誤算為中國四月八日，為翻譯者之筆誤，但從此經典可得到一個答案，就是佛陀出生、出家、得道、入滅皆為同一個日數，都為三月十五日方為正確，中國佛教卻定訂佛於農曆二月八日出家，十二月八日得道，二月十五日入滅，完全與佛經記載不符合。

釋迦牟尼佛誕生之種種瑞相

釋迦，為族名，能仁之義；牟尼，寂默之義，譯為釋迦族的聖人能人。

佛陀本姓「喬達摩」，名為「悉達多」（為一切仁義道德成就圓滿之意），佛為智慧、慈悲、覺悟的聖者；釋迦牟尼佛，意為一位仁慈、清淨、智慧、覺悟的聖者。

佛陀約於西元前566年，誕生在古印度東北之喜馬拉雅山麓（今尼泊爾南方）迦毗羅衛國的王子，母后摩耶夫人，夜夢一白象從右脅入，即懷胎，太子誕生後七天，母后摩耶夫人就往生，由姨母瞿曇彌（後隨佛出家，為大愛道比丘尼）養育長大。

迦毗羅衛國，是一個小國，是當時的八大國之一，由釋迦族領導此國，位於當今尼泊爾國家的羅泊提河東北，此國共建立十個小城，佛陀父王淨飯王為當時迦毗羅衛國國王。

據《中阿含經》所載，佛降生時，大地震動，天地大放光明，天空降下一冷一熱香水，洗淨太子之身，天空落下無數的各種顏色蓮花，散於地上，所有花草樹木皆生氣盎然，百花盛開，所有動物皆往出生地方向注視。佛生下即向四方東西南北各行走七步，地上湧出蓮花，並說了一偈：「天上天下，唯我本有的佛性最為尊貴，當為天人作無上師。」

佛誕生時，依《周書異記》記載：「周昭王正上朝召見群臣，忽大地震動，天空毫光萬丈，帝驚，問天文官周太史蘇由，是何異相，蘇預言答曰，西域有聖人降生，是名為佛，一千年後聖教將傳中國。王命人立碑記事於洛陽城外。」此碑於漢明帝時被挖出。（但查《周書異記》，學者認為是稗官野史之書，並無歷史的真實性）

佛出世種種瑞相《中阿含經》

我阿難聽聞世尊出生時，當時天地震動，大妙光普照世間，天地大放光明，甚至連幽暗、隱蔽種種黑暗之處地獄也被照亮，處處光明無有障蔽。我阿難聽聞世尊出生時，就走了七步，不恐不懼，觀看十方。我阿難聽聞世尊出生時，天空降下雨水，一冷一熱，灌洗世尊的身體。我阿難聽聞世尊出生時，諸天人在天上打鼓作樂，諸天空並落下各色蓮花青蓮華·紅蓮華·赤蓮華·白蓮華及栴檀香粉散在世尊身體上。

佛於胎中及出生之瑞相

依本行集經所記載，眾生因為受生苦所逼迫，所以處在母胎時，動來動去，輾轉不安。菩薩（未成佛的太子）則不是從母親下體出生，而是從右脅受胎，寄胎於右脅中，在胎中不曾動來動去，直到出生時，也是從右脅出生，不被眾苦所逼迫，菩薩受胎出生之事真是希有奇特。

菩薩保持正念從母親右脅出生，出生時天地大放光明，遍照世間各處，當時一切天人、天魔、梵志、沙門、婆羅門等各各相互討論，此地為何忽然出生如此殊妙之人呢？這是菩薩（未成佛的太子）的希有奇特之事。

菩薩剛從右脅出生時，四大天王抱著他到摩耶夫人前面並說，夫人今日生了太子，是值得歡喜的日子，菩薩轉世為人，諸天人都還歡喜讚嘆，何況是一般的人呢？此為菩薩出生希有奇特之事。

菩薩出生時，即能站立於地，抬頭看著母親，出口即說，從今以後，我不再轉世為人，今生受胎於母親的右脅中，而不是臥胎於子宮中。這是我最後一次轉世為人，我即將成佛，這是菩薩出生希有奇特之事。

菩薩出生時，無人扶持，即可行走四方，從東西南北四個方向各行走七步，每步腳下皆出現蓮花，走七步後，看看四方，眼睛未曾眨眼，先看東方，以真實不虛妄之語言，說偈語：「世間之大，我本有之佛性是最為殊勝，從今日起，不再轉生為人」，此為菩薩出生時希有奇特之事。

菩薩出生時，當時母后身邊所有宮女快速向各方尋找清水，仍無法找到水源。此時，在藍毘尼園的太子母親前面，忽然從地上湧出兩道池水，一冷一熱，於是太子母親就隨意取用此冷熱池水，來為太子洗淨身體。又從虛空中有二池水從上注下，也是一冷一熱，為太子洗淨身體，這是菩薩出生時希有奇特之事。

菩薩出生時，諸天人提握金床給太子坐，太子坐後，就開始沐浴洗淨身體，太子雖是人身，卻得到諸天人的扶持，此為菩薩出生時希有奇特之事。

菩薩出生時，大放光明，其光勝過所有的光明，此為菩薩出生時希有奇特之事。

菩薩出生時，身體大放光明，遮蔽了日光，宛如白天的星星，此為菩薩出生時希有奇特之事。

菩薩出生時，所有樹木之葉、藥草都開展茂盛，此為菩薩出生時希有奇特之事。

菩薩剛出生時，天上的諸天王，拿著以黃金為把柄，大如車輪的白傘，來迎接太子的出生，此為菩薩出生時希有奇特之事。

菩薩剛出生時，所有天上的天王於天空中，各各持著用珠寶做成把柄的白拂，拂拭太子之身。

菩薩剛出生時，天空清淨無有烏雲，亦無有灰塵雲霧，只聽聞雷聲。

菩薩剛出生時，天空中沒有雲霧，下著微細的小雨，猶如清淨的香水，具有八種功德，令所有眾生，皆能得到快樂。

菩薩剛出生時，整個天空中吹起微妙的風，令人身體清涼無有煩惱，天空中光亮明淨，不被煙雲灰塵所遮蔽。

菩薩剛出生時，天空中沒有人作樂，自然發出微妙的梵音聲。

菩薩剛出生時，天空自然發出各種音樂及歌聲，並落下各種花及各種香，陽光雖大，也不能使它枯萎，此為菩薩出生時希有奇特之事。

菩薩剛出生時，在天空中，所有天人各各持著無數的香花，有青蓮華·紅蓮華·赤蓮華·白蓮華等各種香花。又持各種微妙的香。又持各種珠寶及花鬘，撒散在太子身上，撒了再撒，如此不斷。

菩薩剛出生時，有五百位各天的玉女，持著各種天花所燻製的花香油，持天人的塗香，持諸天各種微妙的寶衣，持諸天各種諸寶物、

瓔珞，諸天演奏各種微妙的聲音，站在太子的母親前，問訊並安慰說，太子一切都很好，妳累不累？

菩薩剛出生時，天地出現十八

種現相，六種震動，所有眾生，都得到快樂。那時，沒有一個眾生起貪欲的心，也無瞋恚及愚癡心，不傲慢不恐懼，無有一個眾生造惡。生病的人皆能痊癒，饑渴者皆能得到飲食，飽滿無有困乏。昏睡醉臥的眾生能夠甦醒覺悟，狂傲者能夠回歸正念，眼盲者都能看得到物景，耳聾者都能聽到聲音，殘障肢體不健全者都能恢復健全，貧困者能夠得財，被關在牢獄或被拘禁者皆能得到解脫，地獄道的眾生都能停止受苦，畜生道的眾生能除滅所有恐怖，餓鬼道眾生能得到飽滿，菩薩剛從右脅出生時，有如此無法計數的希有奇特之事。



佛誕生時有十六種奇特瑞相

依《優婆夷淨行法門經》所記載，佛誕生時出現十六種奇特瑞相：

- 一菩薩捨棄天人之身，從兜率陀天下生為人，入母胎時，意識、念頭清楚，這是第一個未曾發生的奇特之事。
- 二菩薩捨棄天人之身，於母親的右脅胎中時，自然發出光明，照耀世間，世間人相見時皆如此說，這世間突然出生了此種威德眾生，就算世間的梵天、天魔，沙門、婆羅門的所有光明也不能和其相比。又三千大千世界同時發生了六種震動（東涌西沒、西涌東沒、南涌北沒、北涌南沒、邊涌中沒、中涌邊沒等六相），須彌山（喜馬拉雅山）四面也震動不斷，這是第二未曾發生的奇特之事。
- 三菩薩在母親右脅胎中時，有四天子憑藉其威儀，在四方當侍衛，守護著菩薩及菩薩母親，不令世間的人及非人來困惱傷害他們，此為第三個未曾發生的奇特之事。
- 四菩薩在母親的右脅胎中時，能令他的母親自然持戒，不犯殺生、偷盜、邪淫、妄語及飲酒等惡業，這是第四個未曾發生的奇特之事。
- 五菩薩在母親的右脅胎中時，他的母親非常清無沒有愛欲心，外人看到她也不會生起染著的心，這是第五個未曾發生的奇特之事。
- 六菩薩在母親的右脅胎中時，他母親的色身時常得到大供養，所需之食衣住行自然到來，這是第六個未曾發生的奇特之事。
- 七菩薩在母親的右脅胎中時，他的母親時常身心安樂，沒有任何疾病及飢餓、口渴、冷熱、疲累等煩惱，菩薩也是。在胎中時，菩薩母親常能看見他。像真摩尼毘琉璃寶珠，光明清淨，內外都明亮透徹，一切具足，用五色絲縷來貫穿它，明眼的人放在手中，仍能看到真摩尼毘琉璃寶珠的光明及五色絲縷，綠、黃、紅、白非常清楚、分明，菩薩在母親的胎中也是如此，菩薩母親能看到菩薩的身體，頭、眼睛、手、腳等身體上的部位，全部都很清楚

沒有障礙，這是第七個未曾發生的奇特之事。

八菩薩生下來七天後，母親便往生兜率天，享受天人的快樂，這是第八個未曾發生的奇特之事。

九凡人懷胎滿九月後生產，但菩薩不是，一定要滿十個月才出生，這是第九個未曾發生的奇特之事。

十世間女人臨產時，無論坐、臥身體都非常疼痛、不舒服，無法安住於家中，然後才生產。但菩薩出生時，母親安樂無任何疼痛煩惱，身心喜悅自在，站立舉起手就生下菩薩，這是第十個未曾發生的奇特之事。

十一菩薩由母親右脅出生時，是先由天人所接生，再由世人抱持，這是第十一個未曾發生的奇特之事。

十二世人抱持後，有四天子抱著菩薩，恭敬的放置於菩薩母親前面，心生大歡喜，並一起說，善哉！夫人，您生下令人折伏攝受且勇猛健康的兒子，這是第十二個未曾發生的奇特之事。

十三菩薩出生時，沒有血水及胎盤、羊水等不乾淨的東西，菩薩的身體乾淨像摩尼珠，那麼清淨明亮，把摩尼珠裹上毛毯後，也不互相染著。為什麼呢？因為摩尼珠及毛毯都很清淨。菩薩剛出生時也是如此，清淨沒有染著，有如摩尼珠，菩薩母親也清淨如毛毯，這是第十三個未曾發生的奇特之事。

十四菩薩出生時，有二股流水從天空中自然流下，一冷一熱，灌洗菩薩的身體，這是第十四個未曾發生的奇特之事。

十五菩薩出生時，向北方走了七步，當時空中自然出現白傘覆蓋在菩薩身上，走七步後，就向十方觀看，並發出無畏音，如獅子之咆吼，並唱說，一切世間及天人中惟我本具佛性最為至上，此生盡後不再轉世為人，這是第十五個未曾發生的奇特之事。

十六菩薩出生時，在三千大千世界中的一切眾生，及形體細微渺小的生物，都生大歡喜心，這是第十六個未曾發生的奇特之事。

佛誕生時三十二瑞相一時俱現

依優婆夷淨行法門經所記載，佛誕生時有三十二瑞相一時俱現：

一者三千大千世界的土地發生震動，自然大放光明，照亮世間。

二者所有樂器自然發出音樂。三者所有大鼓不用打擊自然發出聲音。

四者所有眾生之病痛自然痊癒。五者所有束縛手銬腳鐐繩綁自然解脫。

六者所有冤家都生慈悲心。七者生來眼盲者都看得到。

八者生來耳聾者都聽得到。九者生來跛腳者能隨意行走玩樂。

十者生來癡狂者能得正念，意識分明。十一者啞巴的人能說話。

十二者因船難而四處漂流者，能漂流到目的地。

十三者天上及地下所有的七寶，自然發出光明。

十四者所有的河川流水都停住不動。

十五者一切天上的飛鳥及有翅膀的生物，都心生歡喜而安住下來。

十六者沒有風吹搖動的聲音，一切寂靜。

十七者一切互相殺食的眾生，皆生慈悲心。

十八者所有天人都歡喜快樂的返回各自宮殿。

十九者阿鼻地獄的猛火自然熄滅。二十者飢渴者都得到飽滿。

二一者一切餓鬼道的眾生，沒有飢渴及困乏者。

二二者四天下普遍興起大雲並下起大雨。

二三者月光明亮耀眼。二四者眾星辰於白天出現。

二五者陽光熾盛天空清明。二六者一切花草樹木自然開出花朵。

二七者一切果樹自然結出果實。

二八者三千大千世界中，飄著天香，沒有污穢臭味。

二九者未成佛的太子，生下來就能走七步。

三十者天空中降下白傘蓋，自然覆蓋在菩薩身上。

三一者出生的太子行走七步後觀看十方。

三二者太子出聲開示大佛法震動十界如獅子吼。

故名菩薩（未成佛的太子）出生時，有三十二種瑞相同時出現。

佛誕生時以何因緣震動三千大千世界

佛告訴毘舍佉，未成佛的太子出生時地上發生大震動，因為菩薩初出生此世間至命盡不再有煩惱，一切應得道的眾生煩惱也將除滅，所以地會震動。

菩薩出生時，自然發出光明照亮世間，因為菩薩將得三種通達無礙智慧，續一切智、道種智、一切種智。

菩薩出生時，世間的樂器自然發出聲音，因菩薩未來將證得三昧大定。

菩薩出生時，大鼓不用打擊自然發出聲音，因為菩薩將宣說大法，大法之聲猶如鼓音傳播十方。

菩薩出生時，所有束縛自然解脫，因為菩薩將度脫一切受生老病死苦的眾生。

菩薩出生時，所有冤家都生慈悲心，因為菩薩將得慈悲喜捨四無量心。

菩薩出生時，所有住眾生病痛自然痊癒，因菩薩將除滅一切煩惱之病。

菩薩出生時，眼盲者都看得到，因為菩薩將得神聖至高智慧之觀照。

菩薩出生時，耳聾者都聽得到，因為菩薩將得聖天耳。

菩薩出生時，跛腳者能隨意行走玩樂，因為菩薩將得四神足力。(註一)

菩薩出生時，生來癡狂者能得正念，因為菩薩將入禪定。

菩薩出生時，啞巴的人能說話，因為菩薩將體悟諸佛所知的一切法。

菩薩出生時，因船難而四處漂流者，能漂流到目的地，是因為菩薩將證得八正道並為眾生開示。

菩薩出生時，天上地下所有七寶，自然發出光明，因為菩薩將得四無礙智。(註二)

菩薩出生時，所有的河川流水都停住不動，因為菩薩將沒有一切煩惱。

菩薩出生時，一切天上的飛鳥皆心生歡喜而安住下來，因為菩薩將破除所有的邪見。

菩薩出生時，沒有風吹搖動的聲音，一切寂靜，因為菩薩將入涅槃正定。

菩薩出生時，一切互相殺食的眾生，生慈悲心，因為菩薩的四眾眷屬，無論尊卑貴賤，都將和合。

菩薩出生時，所有天人都歡喜快樂的返回各自宮殿。菩薩成佛時，許多善男子和善女人出家學道證得阿羅漢道，該作之善已作，不再造犯十惡業，斷絕三界生死之根源，捨棄所有的煩惱，無有欲望妄想，無有造作諸惡，常常樂住於靜處，欣悅怡然而笑，各各互相說，我們現在已經跳脫生老病死苦，也不再投胎承受生死輪迴，清淨沒有染污，就如水滴滴在蓮花荷葉上，無有染污附著一樣。

菩薩出生時，阿鼻地獄的猛火自然熄滅，因為菩薩為破除眾生熾盛的貪瞋癡三毒煩惱火。

菩薩出生時，飢渴者都得到飽滿，因為菩薩身心將入三昧。

菩薩出生時，一切餓鬼道的眾生，沒有飢渴及困乏者，因為菩薩將得解脫水。

菩薩出生時，四天下普遍興起大雲並下起大雨，因為菩薩將宣說大法，來普潤眾生的心靈。

菩薩出生時，月光明亮耀眼，因為菩薩成佛時，將為眾生所歡喜瞻仰。

菩薩出生時，眾星辰於白天出現，因為菩薩成佛時，為使其聲聞弟子能出現於世間。

菩薩出生時，日光熾盛，因為菩薩將得六通及大聲聞。

菩薩出生時，一切花草樹木自然開出花朵，因為菩薩為使其聲聞弟子能得到解脫。

菩薩出生時，一切果樹自然結出果實，因為菩薩為使其聲聞弟子能得四沙門果。(註三)

菩薩出生時，三千大千世界中，飄著天香，沒有污穢臭味，因為菩薩將得如來戒香並遍滿世間。

菩薩出生時，就能踩地行走七步，因為菩薩將得七菩提。(註四)

菩薩行走時，天空中降下白傘覆蓋在菩薩身上，因為菩薩將得涅槃之庇蔭。

指著南方，是為令眾生種大福田。

指著西方，是為菩薩最後一次投胎為人。

指著北方，在眾生中菩薩將證得無上正等正覺。

指著下方，是為破除魔王兵眾，令他們退散。

指著上方，菩薩將為所有天人之歸依。

佛陀講法廣度十方攝受無數天上天下無數眾生如獅子吼之威德，是為於天人中最為尊上，一切眾生無有人能比。

爾時世尊。而說偈言：

世間之導首 無上大聖尊 生時現瑞相 眾生良福田
輪轉三界中 此為最後生 於世間智慧 如來最第一
破魔兵眾已 應供大名聞 世間未曾有 天人所歸依
世尊初生時 三十二瑞應 微妙奇特相 悉皆一時現
菩薩從胎出 地六種震動 自然大光明 遍照於十方
令眾生毛豎 各各相謂言 願速得成佛 當雨大法雨
洗除煩惱垢 令我得解脫 是故我今者 歸命無上尊

佛的智慧不可思議，佛所說的法不可思議，善男子和善女人信佛所說的法也不可思議，所得的果報也不可思議，就好像大雨滋潤所有一切眾生都能得到滿足，所有草木也得以生長，如來所說的法也是一樣，能夠普遍滋潤無量的眾生，應得度的人，聽到佛法後都能得道，若是受人天果報者，也能隨其所願，都能如願，所以你們今天應該專心受持佛法，在未來世才能成為佛的四眾弟子，都能修行得道。

(註一) 四神足力，又作四如意足。

- (1) 欲如意足，欲修神通之力發起之禪定，而能如願滿足。
- (2) 心如意足，由心念之力所發起之禪定，而能如願滿足。
- (3) 勤如意足，由精進修善所發起之禪定，而能如願滿足。
- (4) 觀如意足，思惟諸法之力發起之禪定，而能如願滿足。

於四念處中修實智慧，四正勤中修正精進，如此則慧多定少，今修四種禪定攝心，始能定、慧均等，所願皆得，故稱如意足。

(註二) 何謂四無礙智，四種無障礙的智慧

- 一、法無礙智—能通達諸法名相，對各種法義皆能通達透澈，且能分辨理相與事相。
- 二、義無礙智—了知一切法的道理、通達無礙。
- 三、詞無礙智—能精通各種不同的語言，為各種不同眾生的根器，開示不同的法義。
- 四、樂說無礙智—能辯說分析法義無礙，令人人聞法後心而收攝，心開意解、法喜充滿。

(註三) 四沙門果

四沙門果即四聖阿羅漢果，證得聲聞道果者，依其修行之淺深，而分四個位階之果位。即須陀洹果、斯陀含果、阿那含、阿羅漢果等四果。

須陀洹果：又稱初果。即斷盡「見惑」之聖者所得之果位。七返天上至人間往來受生者。

斯陀含果：斷除欲界第六品之修惑，尚須由天上至人間一度受生，方可般涅槃，至此以後，不再受生，稱為斯陀含果，據俱舍論謂貪、瞋、慢及無明等四煩惱對色、聲、香、味、觸等境，生起染著、憎愛，稱為修惑又稱思惑。

阿那含果：意譯不還、不來、不來相。乃聲聞四果中第三果之聖者。彼等已斷盡欲界初地九品之惑，不再還來欲界受生。此階

位之聖者中，若九品之惑全部斷盡，則稱阿那含果。

阿羅漢果：意譯應供、殺賊、不生、無生、無學。指斷盡三界見、

思之惑，證得一切智，而堪受世間大供養之聖者。

阿羅漢得漏盡，斷除一切煩惱，應受人天之供養，故稱應供。

阿羅漢能斷除三界見、思之惑，故稱殺賊。

阿羅漢證入涅槃，而不復受生於三界中，故稱不生。

阿羅漢斷盡一切煩惱，得一切智而受世間大供養之聖者。證入此果位者，四智圓融無礙而無法可學，故稱無學。

(註四) 七菩提分，又作七覺支

《涅槃經》曰：「有七聖覺，故名聖人」

- (1) 擇法覺分，能揀擇諸法之真偽。
- (2) 精進覺分，修諸道法，無有間雜。
- (3) 喜覺分，契悟真法，心得歡喜。
- (4) 輕安覺分，能斷除諸見煩惱。
- (5) 捨覺分，能捨離所見念著之境。
- (6) 定覺分，能覺了所發之禪定。
- (7) 念覺分，能思惟所修之道法。



佛幼小文武雙全智慧超人

佛陀自小智慧高超通達各種世間學問

佛為太子年少時，天資聰穎過人，從小精通各種學問語文學、數學、醫學、哲學、邏輯學（數學是由印度人發明的），文武雙全、才貌驚世，無人匹敵。武術精湛、力道驚人，年十九歲時，娶王妃三人，第二夫人耶輸陀羅，生一子名羅羅，七歲之時，隨佛出家，後夫人耶輸陀羅也跟隨佛出家為尼。

釋尊年少之時，接受各種王室良好教育，過著宮庭中極榮華富貴生活，太子雖住豪華宮殿，所食為山珍海味，卻非常厭惡宮庭享樂生活，終日悶悶不樂，故數度出城遊歷各地，探訪民情，心生無常之念，欲尋求解脫生老病死的大道，遂決意捨棄王位及榮華富貴生活，出家修行。

依《本行集經》記載，佛陀幼小時，原是迦毗羅衛國太子。從小愛沉思，常思考人生無常生死輪迴之現象。父王淨飯王擔心太子出家修道，恐無人繼承王位，便提供食衣住行種種優厚的物質生活享受，和眾多妃妾美女。冬天蓋暖宮，夏天蓋冷宮，每天按時由宮女跳舞唱歌取悅太子。三餐珍饈美味，供太子享受人間最大歡樂，欲令太子忘掉人生種種苦惱，但太子見到人生充滿生老病死各種痛苦及煩惱，縱使每天享受極度富貴華麗的生活，擁有豐厚財富珠寶，身為尊貴的國王，享有長久的壽命及健康的身體，最後仍無擺脫生命的死亡與輪迴。

有天，太子出城於郊外遊賞田野風景，看到農夫於田中辛苦耕種，而從田地上冒出的昆蟲被天上飛下來的鳥兒立刻吞食，感覺世上弱肉強食的苦痛，於城外又看到一位瘦弱駝背的老人，舉步維艱，行走緩慢，也看到一位呻吟痛苦的病人，同時看到哭泣的家族，抬著往生親人的屍體去屍林安葬，深深感覺世間萬事萬物變化無常，忽見到

一位剃髮托行走的修行者，悠然自在、無有煩惱，令其一心嚮往修行，以求解脫生死輪迴痛苦之道。（*坊間所出版的《佛陀傳記》，流傳佛陀因遊四城門，看到生老病死的無常現象，而生起出家修行的念頭，那是杜傳的故事，非真實性也。）

佛陀為太子時，雖然出身王室貴族，但因觀察到社會貧富懸殊，四種階級百姓的不平等，眾生之間的弱肉強食，感於生老病死的痛苦煎逼，人生的種種無常，於是生起出家修道，以求得解脫生死真理的悲心宏願。

故太子出城遊賞風景回宮之後，決心棄捨太子地位而出家，對父王說：「有生就有死，若能了知世間眾生皆有生死離別的無常現象，若不能捨棄此種親情的執著，一心修道，則對生命是無有意義的，就如有人擁有理想的願望，卻無法去達成，就面臨死亡，留下遺憾，若不速完成願望，則非為智慧之人。」

太子對父王又作一偈：「若睹一切覺無常，諸有之法終散壞，寧忍世間諸親別，死命欲至事須成。」太子對父王曰，若看到世間萬事萬物的一切真象，而能覺悟無常之道理，且世間萬事萬物最後都將敗壞消失，我寧願忍受與親人的別離之苦，也要在生命結束之前，完成修行悟道之事。

佛陀自小就能學覺悟人事物之無常現象，為了擺脫人生種種苦惱，尋找生命痛苦的解脫之道，以了脫萬劫萬世生命輪迴的痛苦，佛陀決心出家修道。

佛陀出生時，就被阿私陀仙人看相時，即預言：「若太子出家，能成一切道種智（佛之智慧）；若為在家者，將成轉輪聖王，管理四天下。」轉輪聖王，是不以武力統治天下，而是以德力佛法教化人民，令天下和平、人民安樂的仁王。

佛之父王，淨飯王聽聞阿私陀仙人預言之後，內心十分痛苦與不

捨，屢次勸導太子無，並施以種種方法欲來阻止太子出家，終究無法消除太子出家修道的決心。

為解除生老病死痛苦，悉達多太子於二十九歲那年的三月十五日半夜離開宮殿，並潛伏在馬車裡，帶一個名叫車匿家奴，在深夜逃出城門外。途經跋伽婆仙人苦行林時，打發家奴回國，自己走入森林，剃髮出家，跟隨仙人修道。

出家修行

佛陀出家之初，即向南遊行，前往毘舍離國跋伽婆仙人處，以及摩竭陀國的阿羅迦藍仙人處，修習前四禪（色界禪定），再參訪鬱陀羅仙人習更高深的四無色定，進入最高禪定（非想非非想處定），一旦出離禪定，但苦的現象依然存在，習成後，還不能解脫生命之痛苦，婉拒繼承師職傳法。

佛陀到王舍城外的盤荼婆山，繼續修苦行和禪定，節食斷食，精嚴苦行，數度頻臨死亡邊緣，仍不能解脫苦痛，無法參悟解脫真道，據《普曜經》言：「佛修苦行，日服一麻一米，日夜結跏趺坐，不避風雨，苦行六年。」又據《本行集經》言：「佛陀苦行身體羸瘦，喘氣甚弱，如八九十衰朽老公，全無氣力。」

佛陀經六年苦行，佛認為修苦行不能達到徹底解脫，佛遂捨棄苦行，即來到尼連禪河邊菩提伽耶附近的象頭山下的苦行林，在一棵菩提樹下敷草靜坐。

佛陀為了恢復體力，接受優留頻羅村牧女的乳糜供養，在尼連禪河中沐浴，恢復體力後，才步行到林北的伽耶村（今菩提伽耶），畢波羅樹（菩提樹）下，端然靜坐禪思，敷草結跏趺，誓言：「我今若不證悟無上大道，寧可破碎此身，終不離此金剛座。」

證道成佛

佛陀連續於菩提樹下坐禪思慮七日七夜，至三月十五日夜晚十二點，夜明星而覺悟，證得一切道種智，即佛的智慧。成為大覺大悟大慈悲的聖者，為人天之大導師，時年三十五歲。

佛陀歷經雪山六年的苦行修道，每日只食一麻一麥，通過重重煎熬考驗，一一降服諸魔障，徹悟本來佛性，止息一切妄想無明，終於佛在三月十五日半夜在菩提迦耶山的菩提樹下，夜睹明星，得悟世間無常緣起諸理。正觀緣起緣滅法，諸法非空非有，而悟道成佛。（正觀緣起緣滅法，諸法非空非有，於後段文中再作解釋）

佛陀悟道之後，當下心自思惟道：「原來衆生皆具如來智慧德相，皆因執著、妄想而不能證得。而我所證悟的真理與世人所見相違。世人所沈迷的慾樂，我了知是苦的根源；世人所求取的財色名利，我了知是不實在的；我所證悟的真如實相，是世間的真理，但世人們卻不信，一切衆生都沈淪在貪瞋邪見我執我相的深淵中，如何能了解這甚深微妙的解脫真理呢？衆生迷妄邪見，我難教化，我若住世於世無益，我還是不如入涅槃吧！」



佛陀成道後，見人心之敗壞，即欲入滅，不於世間傳揚佛法

依《般涅槃經》記載，佛陀成道後，曾作七七日禪思，享受解脫法樂。感受到正法深奧，眾生的貪戀，是難教難化，有作入滅以了脫生命而不想傳法的思維。佛成道後，在四七日間，於樹下受用解脫之樂。

色界第一禪天的第三天大梵天王為我眾生留住佛陀

此時，第三天大梵天王向佛陀祈求：「若無佛陀的真理之光，世間將永遠黑暗；若無佛陀的法雨甘露，眾生將無法解脫。請求佛陀本著救世的大願，傳播法音，讓迷途的眾生早日回頭，登上覺岸。若佛答應住世傳法，我當於長時命無數龍天護法諸天地善神擁護佛法，若有惡人破壞佛法，當予懲戒，以令佛法久住世間，廣度眾生離苦得樂。」

佛陀即歡喜地接受天王勸請，打消涅槃的意念，而以一生的光陰度化有緣眾生。佛陀四十五年間步行於印度各國弘法渡眾，足跡遍及中北印度，隨緣度化，不擇對象，不分貴賤，到處弘法渡眾。佛的知見，使眾生破除無明煩惱，啟發佛性解脫自在，離苦得樂。

所以，今天我們能修行聽聞佛法，是佛陀用生命換來的，我們要感恩佛陀的偉大恩德。並要感恩第三天大梵天王為我等眾生留住佛陀免入涅槃，令世間有佛法可聞可修，渡化無量眾生離苦得樂。

佛坐在菩提樹下的第一個七日夜晚，開悟證道成佛，即生入滅之想，第二界色界初禪天的第三天大梵天王，求佛住世傳法。

第二七個日在阿踰波羅樹下，有魔王波旬，來請佛入滅勿傳法而未果。

第三個七日，在目真鄰樹下，遇暴風雨，目真鄰陀龍(眼鏡蛇王)見之，即以己身保護佛身，免受雨淋。此龍即受皈依，為畜生道中的第一位皈依弟子。

第四個七日，在羅閣耶恆那樹下，有二商主，提謂、婆梨迦，路經佛證道處，即以蜜供養佛陀，佛為其講十善道，二商主即皈依佛、

法而去，此二人乃為最早的優婆塞（奉事三寶的淨信男）。

第五周的第一天至第七個七日止，共滿二十一天，佛向五十一位菩薩開示華嚴經，依《華嚴經疏》卷四舉出，《華嚴經》為佛成道後，以二十一天時間，向虛空中的文殊菩薩及普賢菩薩等五十一位菩薩大士所說的教法，講述佛一生因行果德，萬事萬物無盡無礙，相通相融之道理。

佛經七七四十九天後，即離開菩提樹下金剛禪座，前往度化跟隨他修行六年的五位部將出家為比丘弟子，修行正道，為佛成道之後，最先的五位出家弟子，完成佛法僧三寶具足的佛教僧團。



佛陀證道時之瑞相《大寶積經》

1. 舍利弗，不動菩薩受諸佛授記將來必定成佛時，有大光明普遍照亮世間，當時大地有六種震動，就像從前我證得一切智時，大千世界也有六種震動。
2. 又舍利弗，當時三千大千世間的所有花草樹木，都傾向於菩薩（成佛的太子），就像我從前證得菩提時，一切花草樹木也都傾向我。
3. 又舍利弗，不動菩薩承蒙諸佛授記時，大千世界所有的天龍、夜叉、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩侯羅伽等，都向菩薩合掌頂禮，就像我證得大菩提時，娑婆世界的所有天龍也都向我合掌頂禮。
4. 又舍利弗，不動菩薩承蒙諸佛授記時，這世界中所有懷孕的女人，都得到安樂無煩惱，無任何苦難，眼盲者都能看得到，耳聾者都能聽得到，就像我成佛時一樣。
5. 又舍利弗，不動菩薩發願追求無上正等正覺的智慧，及廣目如來為不動菩薩授菩提記時，在那二個時候，一切眾生沒有發生意外橫死的，就像我證得一切智時一樣。
6. 又舍利弗，不動菩薩承蒙諸佛授記時，有令人愉悅的香氣普遍薰染世界，就像我從前證得大菩提時，到處可聞到令人愉悅的微妙香氣一樣。
7. 又舍利弗，不動菩薩承蒙諸佛授記時，不是只有授記的功德，又能得到無邊的功德，並能到達解脫的彼岸。又舍利弗，不動菩薩承蒙廣目如來授記時，天人及世間的阿修羅，各各心皆喜悅，柔順向善，就像我證得無上菩提時，所有天人都很歡喜。
8. 又舍利弗，不動菩薩承蒙諸佛授記時，有大夜叉持著金剛杵保護菩薩，像我當初被授記時一樣。

9. 又舍利弗，不動菩薩承蒙諸佛授記時，所有天人和世間的人散下各種名花及名香於菩薩身上，就像我當初證得大菩提時，散下各種花及香。
10. 又舍利弗，不動菩薩承蒙諸佛授記時，優鉢羅花、波頭摩華、紛陀利華等遍滿大地，就像我的道場遍滿覆蓋各種香花。
11. 又舍利弗，不動菩薩承蒙諸佛授記時，從無量的諸天虛空中，散下天衣覆蓋菩薩身上，皆如此說說，希望菩薩能快快證得無上正等菩提，就像我從前證得一切智時，諸天人也散下天衣覆蓋我身一樣。
12. 又舍利弗，世間的天人及阿修羅，看到不動菩薩被授記得無上正等正覺的智慧時，各各都生大歡喜心，勝過世間父母看到剛出生的孩子，就像我證得一切智時，所有天人都生大歡喜心。



三轉法輪

佛法是涵蘊宇宙甚深的真理，非世俗之學問所能理解，而眾生本性剛強，難調難伏，不易突破，難以解脫生死輪迴的桎梏。依印度教所言，自稱人類世界的創造者「最高神」名為梵天王，曾下凡懇請佛住世說法，眾生的確難以度脫，但也有利根而可能達解脫之境者。

釋尊累世依八正道三七菩提法修行而成佛，為眾生說法，令弟子覺知四聖諦及修持八正道，降伏一切煩惱，從輪迴生死的此岸到解脫生死的彼岸，故名轉法輪。

成道後的佛陀，到迦尸國波羅奈，在鹿野苑初轉法輪，第一次為五位隨從部將憍陳如、馬勝、跋提、摩訶男、十力迦葉說法，三轉四諦法輪，即宣講三次四聖諦之佛理，首次度化五位比丘弟子，從此佛法僧三寶具足，佛教僧團因而建立。

佛陀成佛之後，即向弟子們開示：「家為男女互相佔有，物質共同享用，依此發展到整個社會族群及國家，導致國與國之間，種族與種族之間，人與人之間常起互相侵略爭執，苦迫不已。出家，個人只是為了看破自我，捨卻我相，了解世間諸苦的果報因緣真相，以求解脫生命輪迴之苦。」

三轉四聖諦法輪「苦、集、滅、道」：

- 一、示轉，指示眾生「此是苦，逼迫性；此是集，招感性；此是滅，可證性；此是道，可修性。」
- 二、勸轉，勸示眾生「此是苦，汝應知；此是集，汝應斷；此是滅，汝應證；此是道，汝應修。」
- 三、證轉，證示眾生「此是苦，我已知；此是集，我已斷；此是滅，我已證；此是道我已修。」

初轉法輪之典故

佛陀悟道之初，考慮選擇第一批講法度化的對象，所想到的是他

剛離家入林修道，而曾經向他授業講道的兩位恩師，即毘舍離國婆羅門的仙人跋伽婆仙人，以及摩竭陀國的阿羅羅迦藍仙人，可惜這兩位恩師都已經過世了，與佛法無緣，所以佛陀就想到跟隨他六年修道及保護他的五位侍從，憍陳如等五人。

這五位侍從，本來是他的父王淨飯王授命派來保護佛陀出家修道的，所以這五位侍從日後也跟隨佛陀一起過了六年苦修的生活，後來佛陀發現苦修苦行並不是修道的究竟，就放棄了苦行的修道方式，轉而以中道的方法進行修持，此時，跟隨他六年的五位侍從認為佛陀道心退轉了，道心動搖，畏懼苦修的痛苦而退道心，所以從此就與佛陀分手。

佛陀跟五位侍從分手後，就獨自一人獨於菩提樹下修道，所以他立下金剛誓願，若不成道，誓不離本座，他一定要在菩提樹下悟道成佛之後才要離開禪座，他在菩提樹下足足坐了七天七夜，密集精進地每天苦修參禪，終於第七天半夜裡，夜睹明星而悟道成佛。

當時憍陳如等五位部將隨從，聽到佛陀向他們說苦集滅道的四聖諦大道之後，深感慚愧。當初他們認為佛陀接受牧羊女的羊乳之供養，以為佛陀已放棄了苦行，退了道心，五人就商量等太子來找他們時，皆不起立迎接太子，也不行禮致意，更不為他放置坐具，不予理睬，一切就隨太子自便，以此來羞辱太子。

而這一天清晨，佛陀來到鹿野苑五位侍從所修行的地方，因佛陀得道之後，容貌莊嚴，儀態威儀，光明無量，五個人見到佛之無量莊嚴相貌，皆大吃一驚，曾與他們一起苦修的太子，本是瘦弱烏黑，幾乎不成人形，而現在的佛陀竟是如此的莊嚴威儀，光明燦爛，神采奕奕，恭敬之心油然而起，眾人就不知不覺地自然站起來向佛陀頂禮迎接。有人就替佛陀拿衣鉢，有人取水來供養佛陀，甚至有人向佛陀跪下來洗腳，五個人都違背了當初不迎接禮拜太子的約定。

佛陀當時就對橋陳如五位侍從說：「你們事先都約定，當我若來訪時，不理不睬，也不以禮節來迎接我，為何現在卻不遵守你們先前的約定呢？」

此時，橋陳如五人，慚愧地向佛陀說：「我們都是愚癡無知之人，不知太子已悟道成佛了。回顧六年來的修行，你每天都只吃一粒米，修苦行道，後來你開始接受牧羊女的羊乳來供養，開始進食了，所以我們以為你放棄了苦行，已退道心，不再修道了。」

佛陀對橋陳如等五人開示曰：「以你們智慧，是無法了知我所證得的佛道，應知肉體若長期處於苦修當中，精神就不振，體力不支；而肉體若長期處在享樂之中，精神就萎靡，心神迷亂，兩者皆會昏沉，所以苦行與樂行皆無法悟道。假使能夠捨棄苦行與樂行之偏左偏右之道，當取中道而修行，身心靈方能達到統一境界，令心靈安住於寂靜空明當中而修行正道，以超越生老病死諸苦，我佛陀就是依順著不苦不樂的中道而修行，終能證得無上正等正覺之大道，而悟道成佛。」

五人聽佛開示之後，歡喜無限，立刻五體投地，恭敬禮佛，求佛收他們為出家弟子，隨佛出家修行，於是佛陀剃度橋陳如等五人為首批出家弟子，開示四聖諦的真理，講解人生苦報的因果道理，以及如何滅苦的方法，講解人為何有生、老、病、死、求不得苦、怨憎會苦、親情別離苦、五蘊熾盛苦等八苦的原因，以及如何修道的原則，最終乃能滅除生老病死及生死輪迴之苦，使五位比丘橋陳如等人立即覺悟得道，此為佛陀初轉法輪，為五位比丘弟子開示的典故。

佛教三寶的形成

佛教教團整體結構主體，就是佛法僧三寶具足，缺一不成佛教教團，佛陀悟道之後，僅具佛寶，佛初轉法輪，為五位侍從講解四聖諦之後，則具足法寶，五位侍從皈依佛陀門下，剃度為比丘，佛陀有了出家弟子以後，則具足僧寶，此時方形成佛教三寶，佛、法、僧具足。

自此之後，佛教的教團形態即已具足，故初轉法輪被視為佛教正式成立的一個起源。

佛自成佛以來，歷經年四十五載，跋涉遊化諸國，踏遍恆河兩岸，化導無數眾生，在鹿野苑初轉法輪，說四聖諦，八正道及十二因緣法。

佛陀共有一千二百六十位出家比丘弟子，非一千二百五十人

第三年，佛度了外道首領迦葉三兄弟出家，迦葉帶領著弟子千人隨佛出家，此時連同最初五位比丘，佛陀共有一千零八位弟子隨佛出家。

同年，佛陀遊化王舍城，摩竭陀國的頻婆沙羅王歸依佛陀。並布施迦蘭陀竹林園精舍，供佛及僧眾弟子安居，為是佛教僧團最初安居的園林，佛一生多住王舍城竹林精舍之時間為多。

接著佛陀二大弟子，外道首領舍利弗、目犍連，各率領一百二十五位外道弟子隨佛出家，共有二百五十二位加入佛教僧團。此時佛之出家弟子，共有一千二百六十人。

佛陀「以法攝僧」，全體出家眾的僧團修道生活，可謂和樂清淨，無有紛爭，個個持戒精嚴，精進修行，在和諧團結，身心安樂，清淨無垢的僧團裡，修證悟道，初五百比丘皆證得阿羅漢果位，為佛教初證道的五百羅漢弟子。

佛陀成道的第六年，拘薩羅國舍衛城的須達多長者與祇園太子共同布施祇園精舍，禮請佛陀及弟子住進祇園精舍，此乃佛教第二個僧團精舍。

十二年後佛陀回祖國迦毘羅衛省親，並度親子羅 羅出家，接著釋迦族的王室兄弟受度出家，佛陀的姨母和妃子，以及五百宮女也受度出家為比丘尼，為佛教首批的女眾出家弟子。

佛陀之教化精神，受當時東方摩竭陀國與央伽國無數人崇敬，上至國王、文武百官下至人民百姓皆皈信佛法，佛陀釋尊在恆河兩岸，平等教化無數眾生。有教無類，皆為平等，無有種族貴賤之別，五十後，體力漸衰，一生歷經四十五年，遊化諸國。

佛陀住世，一生說法四十五年（有記載四十九年），講經三百餘會，宣說《阿含經》十二年、《方等經》八年、《般若經》二十二年、《法華經》和《涅槃經》共八年，度化無量眾生。

《阿含經》，為原始佛教之根本經典，指四部阿含經典，即：《雜阿含經》、《中阿含經》、《長阿含經》、《增一阿含經》。為佛開示弟子有關小乘修道的真理，其內容包含佛陀的各種人生觀及實踐的法門，教化弟子對正法邪法之判斷，並詳述三十七道品之道理，依循道品之真理修行，達到開悟證果之境界。

原始佛教時代，佛弟子將所聽聞的佛之教法，用詩或偈文的形式，口口相傳。由佛弟子將佛陀的教法作統一整理，在歷經三次的經典結集後，而終至成為聖典。佛陀的教說方致充實完備，「阿含」意指傳承佛陀教法之聖典。故稱為《阿含經》。

《方等經》，宣說廣大深奧之教義，十二部經之一。又作無比、大方、廣大等。無外曰大，正理曰方，大乘實相之理，具此三義，故稱大方廣。大，乃包含之意；方，乃軌範之意；廣，乃周遍之意。十方法界，以心之體用，廣大而無邊，稱為大方廣。即萬法惟心，心用為大之意。

大乘為方廣之至上，故稱「大方廣」。如《大方廣佛華嚴經》、《大方廣如來藏經》、《大方廣地藏十輪經》等皆屬方等經。諸經以

正理廣辯諸法，一切法具眾多性相，非廣言詞句不能徹解，此廣言能破除頑強無智，而證得廣博平等之真理。

方等經以《華嚴經》為主，本經是如來成道後的第二七日，於菩提樹下為文殊、普賢等五十一位之上位菩薩所宣說的內證法門，華嚴經教是佛教法中的根本法輪，內容記述佛陀的因行果德，開顯出事事無礙的妙旨。

《般若經》，闡說般若波羅蜜至深真理的經教。譯為般若波羅蜜多經。有數十部，如《大品般若經》、《小品般若經》、《大般若經》、《般若心經》、《金剛經》等均屬之。

般若波羅蜜，意即通過智慧的覺悟而到達解脫輪迴煩惱的彼岸。旨在說明萬事萬物之現象，均屬因緣和合，假而不實，唯有通過般若之證悟，方能體悟萬事萬物之真相，達到覺悟解脫之境。為大乘佛教之根本理論，亦為諸部般若經之大成者。

《法華經》，是佛陀晚年在王舍城靈鷲山所說，內容共有二十八品，旨在開權顯實，區別小乘而顯大乘，最終達到聲聞、緣覺、菩薩三乘歸於一佛乘，調和大小乘的各種教理，以一切眾生皆能成佛為最終教理。

本經佛所說教法甚深微妙，故稱妙法。蓮花比喻為稀有無上至尊至貴的妙法。因蓮花出污泥而不染，妙法原本清淨，如同入污泥而不染的蓮花。蓮花譬喻妙法的因果不二。眾生以迷為因，佛界以悟為果。佛即眾生，眾生即佛，因中有果，果中有因，就如蓮花的花果同時生出，因此以蓮花喻為妙法之意。

佛陀所說教法，為使大眾易於理解，因此，多取譬喻而宣說教義。

前十四品是佛陀開三乘的權巧方便，開權顯實而顯一乘的真實義。以權便之法顯真實之義，後十四品是依佛陀本界而說的法門，以顯久遠成佛的本，即是佛陀出現於娑婆世間所說的言教。

《涅槃經》，歷代漢譯涅槃經有《方等般泥洹經》、《佛般泥洹經》、《大般泥洹經》、《大般涅槃經》、《般泥洹經》、《佛遺教經》、《大般涅槃經》、《大悲經》等皆屬《涅槃經》。

《涅槃經》乃闡述如來常住、佛身常在、法身常住、衆生悉皆具有佛性、衆生皆可成佛之教義的大乘思想。

佛陀平日教化弟子，有教而無類，善於觀機逗教，權巧方便，分別以上中下智法度化之，所教化的對象，則不分國家、種族、貧富、貴賤、宗教、身份、地位等，度化外道的領袖舍利弗、目犍連、迦葉皈信佛教。

佛陀度化的弟子有各國國王、大臣，諸王子出家，也度化身份低微的蓮花色妓女、摩登伽女、理髮匠優波離及擔糞的尼提。教化最愚笨的周利槃陀伽及殺人魔鴛崛摩羅，悟道證果，佛陀的弘化是以慈攝衆，以法領衆，以智教衆，佛陀一生弘化、度衆無數。



佛陀晚年發生三件劫難

佛陀的言教身教，隨類攝化，不分貧賤，不別男女老幼，一路程步行，處處說法，佛法相當興盛。釋氏晚年，有三件不幸事項。

(一) 提婆達多的「破僧」叛教之教難。釋尊與釋族的東方比丘，覺得佛法是我們的。釋尊堂弟提婆達多（阿難的胞兄），有領導僧衆的企圖，但得不到釋尊的支持。釋尊的見解，佛法不是種族的、國家的、而是世間全人類的，不應以某一族為主體。

佛說：「我不攝受衆，亦無所教令。」釋尊不以統領自居，也不交與大弟子統領，何況提婆達多！因此，提婆達多率五百初修道比丘，脫離佛陀自立門戶，說苦行的「五法是真道」，指不食乳酪、不食魚肉、不食鹽、受用衣時不載其縷畸、不住村舍而住阿蘭若處。

又據《五分律》所載，不食鹽、不食酥乳、不食魚肉、乞食而不食他食、春夏八月露坐而冬四月住草庵。提婆達多趁佛行經靈鷲山下時，投大石欲殺之，佛陀受到石子打擊而腳趾出血。

一時迷惑而背離佛陀的五百比丘，雖由舍利弗與目犍連說法，使初學道者能覺醒正法而回歸於佛陀的僧團，而教團不致於分裂。

(二) 佛陀的祖國，釋迦種族被滅族的災難。佛陀祖國迦毘羅衛國爲一小國，鄰強爲憍薩羅國，國王波斯匿王向釋迦族索婚。釋迦族一向自覺優越，有感波斯匿王非釋迦貴族之類，但又恐得罪強國，結果，以一婢女喬裝釋迦貴族之女，下嫁波斯匿王，後來生下王子毘琉璃。當毘琉璃王子回釋迦族省親之時，卻受到釋族之羞辱，才知曉母親原是釋族卑女的身分，一時懷恨，後來篡奪王位成了毘琉璃王，就立刻進軍剿滅迦毘羅衛國釋迦一族，以雪當時羞辱之恨。

佛陀以大慈悲無畏精神，在毘琉璃王的大軍通過的道路邊，釋尊安閑坐在一株沒有枝葉蔭蔽的舍夷樹下。毘琉璃王聞佛於此，向前禮

拜問訊，不理解佛陀獨坐枯樹之用意。

佛陀說：「我現在已沒有國家蔽蔭的人了」毘琉璃王聽聞之後，聽懂佛陀之意，是為阻止他率兵攻打他的祖國，毘琉璃王因而退軍。

不久後，毘琉璃王又在外道婆羅門軍師挑撥之下，再次出兵攻打，見佛陀還坐在舍夷樹下，又再撤軍。第三次出兵，繞道出發，佛知釋族過去因果，難逃滅族之果報，不再阻擋毘琉璃王大軍。釋迦族人本身僑逸無有自信，見兵臨城下，主戰派首將開城迎敵，結果戰敗，釋迦族人全受毘琉璃王軍隊屠城滅種。

傳說佛陀悉聞釋族被滅時，頭痛三日，目睹祖國與親族不幸，佛陀指導人間的佛弟子，應該關切自己的國家民族的自由獨立與生存。可見釋尊內心，雖然出家，卻沒有忘卻國家及民族之安危，說明國家興亡，人人有責，縱身為出家人亦不得置身度外。

（三）佛陀兩大弟子舍利弗與大目犍連入滅之教難。舍利弗、大目犍連稱「雙賢弟子」，釋尊晚年，遊化各方，使佛法傳揚十方，廣度無數衆生，但不幸地，大目犍連為婆羅門亂石所襲擊，傷重而死；而舍利弗也回故鄉入滅！

舍利弗與大目犍連入滅對佛法的弘揚，是為大障礙的，如《雜阿含經》佛說：「若彼方有舍利弗住者，於彼方我（釋尊）則無事；我觀大眾，見於虛空，以舍利弗、大目犍連涅槃故。我聲聞弟子中，唯此二人善能說法，教誡教授。」

佛說「不論在那裏，只要有舍利弗在，我釋尊則可以安然無事。因為舍利弗及大目犍連已入涅槃之緣故，因此，我觀看大眾及虛空中，所有的聲聞弟子，只有這二人善於教導、教誡佛法。」

佛陀進入涅槃

佛陀在世說法四十五年，到了八十歲仍然孜孜不倦地帶著弟子四處弘法傳道；臨命終涅槃之際，仍然不捨任何衆生，度化一位一百二十歲的外道須跋陀羅出家，成為最後的出家弟子。

佛陀在八十歲那年，體力走下坡，體弱多病，自說如同「朽車」般，自知不久即將入滅，從王舍城出發，至毘舍離城安居，在毘舍離城居住三個月，率阿難等比丘向北遊行，在摩羅人波婆國的，受純陀的供養飲食，引發病勢急劇惡化。勉強前進到拘尸那迦城城外的希那尼亞瓦提河岸的兩株娑羅樹下，頭朝北，面向西，雙足並攏，採吉祥臥，釋尊於該天夜半進入大涅槃，離開人間。

佛陀最後告訴弟子：「以戒為師，以法為依，以四念處安住、調伏惡人則以默而擯之，在一切經首安立『如是我聞』令人起信。」佛告弟子以戒律為導師，以佛法為依歸，以四念處來安住身心，調伏惡人則沉默以對來擯除他，在一切經典的開始，題上「如是我聞」以令人相信。佛陀並再次叮嚀弟子，最要緊的是，要身常行慈、口常行慈、意常行慈。

佛陀於涅槃之前，身體極虛弱，還諄諄的教誨弟子：「我成佛以來所說的經法、戒法，是你們應該要護持的，你們應該要依教奉行。」

長阿含《遊行經》曰：「不要以為世尊入了涅槃，就沒有依靠了，萬物一切現象是生滅法，將來一定會壞盡，應該要精進不要放逸！」這是如來最後所說的。

佛陀進入涅槃，雖然令弟子們悲痛不已，但是誠如佛陀開示弟子說：「如果你們不能依照我的教言而行，即使我活了千萬年，於汝何用？如果你們能依教奉行，亦如我永久住世。你們要堅定信仰，依法而行，不皈依其他外道邪見；你們要精進修學聖道，解脫煩惱，住心不亂，這才是我真正的弟子。」

佛舍利分八國供養《大般涅槃經》

佛告阿難。佛入滅時葬佛之法。

佛告，阿難，你在埋葬我前要先以香湯洗淨我的身體，再用五百張新的軟被一層一層的纏繞我佛身，然後放進以黃金所鑄造之內棺中，棺中加入麻油後，抬入以鐵所製之外棺中，外棺再放入以栴檀香所做之木棺中，並聚積所有的名香及厚衣覆蓋在栴檀香的棺木上。火化後收檢舍利子，於交通要道十字路旁蓋建塔廟，塔外懸掛絹帛，讓所有行人都看得見佛塔，想念如來所教化的道理，令生者獲得福報，往生者得生天道。

佛入滅火化之情景殊勝。

當時所有摩羅人各各互相說，我們趕快返回城內準備葬禮用具，有香花、軟被、棺木、香油及白絲毯。當時所有摩羅國人馬上一同回到城中，準備好所有葬禮用具後回到天冠寺中，以香湯洗淨佛身，以五百張新軟被一層一層的纏繞佛身，然後放進黃金所鑄造之內棺中，棺中加入麻油，抬入鐵製之外棺中，外棺再放入以栴檀香所做之木棺中，最後聚積所有名香覆蓋在栴檀香的棺木上。

當時摩羅人的大臣名叫路夷，手拿大火把想要點燃佛的棺木，但無法點燃，又有許多摩羅人也試著點燃佛的棺木，但還是無法點燃。

當時阿那律告訴所有摩羅人說，等等，賢人們，這不是你們所能做的事，火熄滅而無法點燃是天意。摩羅人又問說，天意為何？讓火無法點燃呢？

阿那律說，上天知道大迦葉將率佛陀的五百弟子從波婆國來，已經在路上，無法參與親睹佛身火化，但想見佛最後一面，上天知五百弟子之孝意，所以令火無法點燃，摩羅人說，願意順從上天的意思。

當時諸比丘聽完大迦葉的話後，就起身跟隨大迦葉前往拘尸城，渡過尼連禪河水，到達天冠寺來到阿難的住所，向阿難問訊後，站立

一旁，告訴阿難說。

我們想看看佛身舍利，雖然尚未火化，但可以看得到嗎？

阿難答說，雖然佛身尚未火化，但無法再看見佛身，為什麼呢？因為佛身洗淨後，以五百張新軟被一層一層的纏繞佛身，然後放進黃金所鑄造之內棺中，再放入鐵製之外棺中，外棺再放入以栴檀香所做之木棺中，所以難以再見到佛身。

大迦葉再三的請求，阿難的回答還是一樣，認為很難再看得見佛身，當時大迦葉就轉身面對佛的棺木及火化木柴堆，此時佛從棺木中露出兩隻腳，腳的顏色不一樣。

大迦葉看到後覺得很奇怪就問阿難，佛身不是金色嗎？為何雙腳的顏色不一樣呢？

阿難回答說，剛剛有一位老菩薩因太過悲哀而向前摸撫佛的雙腳，以致眼淚掉在上面，所以顏色才不一樣。

大迦葉聽完後就很不高興，就轉向火化木堆，禮拜佛身舍利，當時佛的四部弟子及諸天也一起禮拜佛身，此時佛的雙腳忽然不再看得見了。

時大迦葉繞積三匝。而作頌曰

諸佛無等等 聖智不可稱 無等之聖智 我今稽首禮
無等等沙門 最上無瑕穢 牟尼絕愛枝 大仙天人等
人中第一雄 我今稽首禮 若行無等侶 離著而教人
無染無垢塵 稽首無上尊 三垢垢已盡 樂於空寂行
無二無儔匹 稽首十力尊 善逝為最上 二足尊中尊
覺四諦止息 稽首安隱智 沙門中無上 迴邪令入正
世尊於寂滅 稽首湛然跡 無熱無瑕隙 其心當寂定
練除諸塵穢 稽首無垢尊 慧眼無限量 甘露威名稱
希有難思議 稽首無等倫 吼聲如師子 在林無所畏
降魔越四性 是故稽首禮

大迦葉尊者具威儀德行，具有法無礙智、義無礙智、詞無礙智、樂說無礙智等四辯才具足，大迦葉尊者說完偈語後，此時佛的棺木四周木堆不用點火自然燃燒起來。

當時摩羅人各各互相說，這火勢兇猛難控制，舍利子可能會被燒的盡光，要去什麼地方拿水來滅火呢？

此時佛棺木堆旁有娑羅樹神，篤信佛道，就藉著祂的力量來滅火。

當時摩羅國人又互相說，拘尸城周圍方圓一百公里之內的所有香花，全部採來供養佛身舍利，馬上就前往城邊採取所有香花來供養佛身舍利。

八國起兵爭取佛舍利供養

當時波婆國的摩羅人，聽說佛於娑羅樹下進入涅槃，離開人間，都各各心想著說，今天我應該前往分取佛身舍利，並於自己土地上起建佛塔來供養佛陀舍利。

當時波婆國的摩羅人就命令該國最厲害的四種兵隊，有象兵、馬兵、車兵、步兵，來到拘尸城，並派遣使者說，聽聞佛是護祐眾生的，今日雖然在此地入滅，祂也是我們的導師，我們以恭敬愛慕之心來請求分得佛身舍利，以在我國國土中起建佛塔來供養。

拘尸王回答說，如您所說的沒錯，但因為佛陀在這塊土地誕生，也在此土地入滅，我國會自己起建佛塔來供養，您們遠道而來請求分得佛身舍利，雖是辛苦，但還是不能分給您們。

當時遮羅頗國的跋離人民、羅摩伽國的拘利人、毘留提國的婆羅門人、迦毘羅衛國的釋迦人民、毘舍離國的離車人民，以及摩竭王、阿闍世王，聽說佛於娑羅樹下進入涅槃，離開人間，都各自想說，今天我們應該前往請求分得佛身舍利回國起塔供養。

當時阿闍世王就命令該國最厲害的四種兵隊，有象兵、馬兵、車兵、步兵，前進渡過恆水後。就命令香姓婆羅門，你以我的名義進到

拘尸城，並請問摩羅人，你們人民生活起居重義輕利，我國有無強壓侵略你們嗎？我國對於你們人民，每每恭敬以待，邊境和諧以義相待，從無任何爭端。我聽說佛於貴國入滅，佛是無上尊貴，為我所敬仰，所以從遠方來請求分得佛陀舍利，要請回我國之後，起建佛塔來供養，假如您能將佛身舍利分給我，我全國內所有貴重的寶物，會和您共享。

當時摩羅人告訴香姓婆羅門，沒錯，您所說的沒有錯，但因為佛陀在這塊土地誕生，並在此地入滅，我國人民會自己起建佛塔來供養，您們遠道而來請求分得舍利，雖是辛苦，但還是不能分給您們。

時諸國王即集群臣眾共立議。作頌告曰

吾等和議 遠來拜首 遜言求分 如不見與
四兵在此 不惜身命 義而弗獲 當以力取

當時所有的國王就集合眾臣共同商議，並以偈頌告誡曰：我們共同商議，遠道來請求貴國，好言以義相勸，請求分得佛身舍利，如果貴國仍不分給我們，則將不惜犧牲生命，動用最厲害的四種兵隊，以武力來取得佛身舍利。

時拘尸國即集群臣。眾共立議。以偈答曰

遠勞諸君 屈辱拜首 如來遺形 不取相許
彼欲舉兵 吾斯亦有 畢命相抵 未之有畏

當時拘尸國國王就集合眾臣共同商議，並以偈頌回答曰，您們各國路遠勞苦並放低姿態來請求分得佛身舍利，真是委屈您們了，但佛身舍利還是不能分給您們，如果想要以武力強取，我國也有兵力，一定也不惜犧牲生命來抵抗，不會有任何的害怕。

佛之舍利平均分給八國。

當時香姓婆羅門告訴各國眾人說，賢人們，你們長期受佛陀的教導，口裡也常講佛陀教化的法語，心中也順服佛陀仁義的教化，所有眾生也因佛的教化而心境安樂，無有欲望，如今您們卻為了爭奪佛身舍利

而要互相殘殺嗎？如來所遺留的教化應要廣被衆生，所以佛身舍利應當分給各國。

大眾都稱讚說得好，立即又有人提議，由誰來分呢？大家都異口同音說，由香姓婆羅門來分，因為他有智慧又具有仁義，可以讓他來分佛身舍利。

當時各國國王就命令香姓婆羅門，你為我們將佛身舍利分成八分。

此時香姓婆羅門聽完諸國國王的話後，就馬上前往佛身舍利之處，頂禮後，就慢慢向前拿取佛的上排牙齒放在一邊，立即派遣使者，奉持著佛的上排牙齒前往阿闍世王的處所。

並告訴使者說，請你將我所說的話轉答阿闍世王，貴國人民生活起居重義輕利，佛身舍利未送到前，今日先派遣使者送上佛的上牙，您可供養佛牙，以滿足期望，等那天佛身舍利分好之後，一定親自送上。

佛之舍利共八石（八十斗）。

當時香姓婆羅門拿著一個瓶子約可以裝一石，就將佛身舍利平均分爲八分，並告訴各國人民說，以此瓶來裝佛身舍利，讓你們可以起建佛塔來供養，衆人都說有智慧，可以相信，因此都聽從香姓婆羅門。

當時有畢鉢村人告訴衆人說，我們要爭求地上的火化炭灰起建佛塔，以供養佛身舍利，衆人都說，可以分送之。

當時拘尸國人分得佛身舍利後，馬上在該國國土起建佛塔來供養。

共有波婆國人、遮羅國、羅摩伽國、毘留提國、迦維羅衛國、毘舍離國、摩竭國、阿闍世王等國，分得佛身舍利後，回到各國起建佛塔來供養。

香姓婆羅門拿著裝有佛身舍利的瓶子回國後就起建佛塔。

畢鉢村的人奉持著地上的火化佛身的炭灰來起建佛塔。

在當時，佛身舍利安奉於八個佛塔中，第九是瓶塔，第十是炭灰塔，第十一是髮塔。

佛陀於何時出生，何時成道，何時入滅。佛星出現時出生，佛星出現時出家，佛星出現時成道，佛星出現時入滅。

何時佛生二足尊，何時佛陀出叢林苦，何時佛陀成就最上道，何時佛陀入涅槃。佛星出現時佛生二足尊，佛星出現時佛陀出叢林苦，佛星出現時佛陀成就最上道，佛星出現時佛陀入涅槃。

十五日時佛陀出生，十五日時佛陀出家，十五日時佛陀成道，十五日時佛陀入涅槃。十五日時佛陀生福慧兩足尊，十五日時佛陀出叢林苦，十五日時佛陀成就最上道，十五日時佛陀入涅槃。

三月時佛陀出生，三月時佛陀出家，三月時佛陀成道，三月時佛陀入涅槃。三月時佛陀生二足尊，三月時佛陀出叢林苦，三月時佛陀成就最上道，三月時佛陀入涅槃。

娑羅花熾盛 種種光相照 於其本生處 如來取滅度

大悲般涅槃 多人稱讚禮 盡度諸恐畏 決定取滅度

娑羅花長的正茂盛，有種種的光照亮世間，佛陀選在祂的出生處入涅槃，佛陀的教化爲世人所稱讚，教化衆生如何解脫恐懼及煩惱後，決定入涅槃。

佛牙共留四顆門牙於人間、龍宮、天上、錫蘭

依《大涅槃經及泥洹經》所記，佛陀進入涅槃，遺體荼毗後，留下舍利八斛四斗和四顆佛牙。舍利被分成八份，由當時印度八國各取一份，建佛塔供養。佛牙一顆留於人間供養，一顆被龍王請回龍宮供養，一顆被天王請回天上供養。一顆供養於錫蘭（伊斯蘭卡）。



佛陀的偉大慈悲精神長留人間

佛陀極度反對不平等的階級制度，倡導衆生平等皆具佛性之理念，尊重人權生命，佛陀出生在社會階級十分不平等的印度，佛陀一生四十五年的傳教生涯裡，應度者皆已度，未能得度者，佛陀皆為他們種下善因，佛雖已離開人間，但佛的慈悲、智慧，覺知卻能永傳人間。佛陀是我們人格道德最高尚聖潔的模範，是我們三界的導師，人天的師表，更是衆生的救星！

有時我們讀閱歷史的軌跡時，得作暫停的動作，可以想像釋迦牟尼佛在皇宮享受太子奢華安逸的生活，豐衣足食，為求悟解脫生死大道，但他拋棄了榮華富貴的宮廷生活，冒著生命的危險苦修，古時山野外都有老虎、毒蛇、猛獸，所以當時很多印度的修行人被老虎毒蛇猛獸吃掉，佛陀在當時惡劣炎熱又危險的環境下苦修六年而悟道。

所以，今天我們能修行聽聞佛法，是佛陀用生命換來的，我們要感恩佛陀的偉大恩德。並要感恩第三天大梵天王為我等衆生留住佛陀免入涅槃，令世間有佛法可聞可修，渡化無量衆生離苦得樂。

諸行無常，必然滅壞，佛的色身也沒例外。釋尊在世說法四十五年，感化無數人民，其勢力遠駕婆羅門教之上；釋尊實一慈悲智慧說法不倦之人天導師，應機指導，未嘗自組教義，亦沒對其它異派攻擊，對衆弟子，極其親切，又其生活，至為樸素，戒行嚴明，以平民圓滿人格，留模範於人間；住世八十年入於涅槃。

釋迦牟尼佛選擇五濁惡世度眾的大慈悲精神

《悲華經》云：「菩薩成佛。各有本願。釋迦不現長年。促為短壽。悲此衆生變化俄頃。長淪苦海。不得出離。故在此土。救諸弊惡。教育剛強，苦切之言，不捨於苦而渡衆生。未嘗不以善法方便弘濟益世。」

《三昧經》云：「諸佛心者。是大慈悲。慈悲所緣。緣苦衆生。若見衆生。受苦惱時。如箭入心。如破眼目。見已悲泣。心無暫安。欲拔其苦。令得安樂。又諸佛等。其化是均。至於釋迦。偏稱勇猛。以能忍苦。度脫衆生。當知本師。慈恩實重。能於苦惱衆生之中。說種種語。利益一切。」

依《悲華經》所言，諸佛菩薩成佛各有其願力，譬如西方極樂世界阿彌陀佛發四十八願，願渡盡衆生往生西方極樂世界；藥師琉璃光如來發十二大願，讓衆生永無病苦、得健康長壽；釋迦牟尼佛之本願，乃願渡盡娑婆世界難調難伏之衆生，皆能皈依三寶、免墮惡道輪迴受苦。

依《賢劫經》所言，過去每尊佛來到世間成佛，壽命皆千萬年或億萬年才入涅槃。而十方諸佛，皆選擇世間最祥和安定、人心最善良之時，降生來渡化衆生；唯釋迦牟尼佛憐憫衆生之苦難，於生死輪迴中流轉，有如萬箭穿心般痛苦，無一刻感安心，為讓衆生得到安樂，佛陀方選擇這個惡毒齷齪世界及人心最敗壞的時間裡降生，以善巧方便法門，說種種法來利益衆生，令每位衆生能皈依佛、法、僧，脫離六道生死輪迴之苦。

佛入滅前最後開示的法語偈文及經文

世界上最有智慧的一句話

佛說一句大智慧的金言：「天上天下，唯我獨尊」，這個「我」字，就是人類最原始自然之本性意識靈魂，就是宇宙世界間最尊貴高尚的，而本性可轉化成魔性，也可轉化成佛性，全在一念之間。

然而，各宗教所崇拜上帝、神或所對抗的魔鬼，事實上只是人心中的投影與意象而已，就是世界名心理學家榮格所說潛意識中的意象。

由佛教的觀點，魔鬼表示著業力；上帝表示著因果。魔鬼表示著色界；上帝表示著空界。人在空色兩界不停的躑躅輪迴，然後了解空即是色，色即是空，生即死，死即生。然後如浮士德拋棄污染，找回了自己的本性，找回上帝，上帝即人之本性，亦即佛性也。

但只可惜，榮格對佛教思想、教理仍不甚理解，有時落入太多意識型態，殊不知所有的意識形態終究空幻不實，是多變性的。

佛於《金剛經》就說：「凡所有相皆是虛妄，若見諸相非相，即見如來」，又說「一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀」。

佛說世間的一切有形相、無形相，終究成爲空幻不實在，無有固定形態，無有時間恆常性的，若能了知諸相皆非本來相，是變化，是無常性的，則能找到智慧、覺悟圓滿無礙的本來佛性，而斷除一切諸煩惱、執著與妄想，而且一切法（意識、形象、物體），就如夢幻泡影，又如電亦如朝露一樣地快速轉化消失，無法永遠不變的。

佛教的金剛經，是被全世界哲學家所公認最高深最圓滿的哲學，楞嚴經是被全世界心理學家所公認最高深最圓滿的心理學，只可惜西方人士因不諳東方語文，實在無法深入瞭佛經奧妙甚深的道理！

世界上最有哲理的一句話

佛陀言教中最深奧的一句話，是佛得道後的第一句話，也是佛教最重要真理，佛說：「奇哉！奇哉！原來衆生皆具如來智慧德相，皆因執著、妄想而不能證得。衆生迷妄邪見，我難教化，我若住世於世無益，我不如入涅槃吧！」

佛說，原來衆生都具有佛陀的智慧，只因爲執著妄想而不能得證。衆生的妄想邪見及迷惑的習性，是我所難以教化，我若留在世間，對世間是沒有幫助的，倒不如入涅槃吧！

佛說，凡人動物原本都具有佛的大智慧、大覺悟、大慈悲的本性與力量，但皆因執著、妄想太多，而不能修得如佛般的智慧、覺悟圓滿的佛性，即是人人只要生生世世精進修行，皆能成佛，超脫一切煩惱與執著而永生不墮輪迴生死，這比任何宗教所言的，人人不可能修道而成爲上帝神的說法，更是超越偉大，這或許是榮格所說的「本性」自然，稍與佛性有相通之處！

眾生平等的佛性

佛性的平等，非存在某人的身上，亦非大奸大惡的人就無佛性。譬如有一個小孩，忽然間跌入水中，將有生命的危險，此時來了一個大奸惡的強盜，當他看到小孩即將被水淹死的情景，能奮不顧身的將這個小孩救起，

這位惡徒，雖然平時作惡多端，但在此時，他能見義勇爲，不去思量救這個小孩是否有功德，或得到回報的念頭，只因看到小孩跌入水裡受苦呼救，而無形中發露出其原本深藏的慈悲同情心，即時將小孩救起，而這一點慈悲之心，當下就是原本的佛性啊！

所以原本大奸大惡的人，亦有佛性，只不過是平時作惡多端，一

時為求財物而害人，障蔽了原來的佛性，當他要救小孩之時，所發自本性的惻隱之心，即是人人平等的「佛性」，所以說佛性是每個人與生俱來的，即使大奸惡的人，也都俱足。

由此可知，佛性是平等自在的，每個人在日常生活中，為追求財、色、名、利，埋沒原來善良的佛性，做出傷天害理、損人利己不道德的行為，造下無數的罪惡。

我們每一個人應該好好發揮原本藏於內在的佛性，去救度一切人，令眾生皆能覺察一切事物苦空無常的真相，使我們的人生，走得更安樂自在，使我們的佛性永遠不滅，如此方可解脫人生一切痛苦的桎梏，以及六道輪迴之苦。

佛入滅前開示最後一句法語《長阿含經》

佛陀於涅槃之前，身體極虛弱，最後還諄諄的教誨弟子：

「以戒律為導師，以佛法為依據，以四念處來安住修道的心、調伏惡人則以默而擯之，在一切經的開始，題上『如是我聞』令人起信。佛陀並再次叮嚀弟子，最要緊的是，要身常行慈、口常行慈、意常行慈。」

「我成佛來所說經法，戒法〈毗奈耶〉，是你們應該要護持的，你們應該要依教奉行。」

「所以比丘們，不要放逸，我因為累世以來精進修行而不放逸，才能開悟證道。所有福報也是因為不放逸才得到的。世間萬物都是無常的，大眾應當精進修行，不可放逸，這是如來最後所說的。」

佛於《遊行經》向弟子說：「不要以為世尊入了涅槃，就沒有依靠了，萬物一切現象是生滅法，將來一定會壞盡，應該要精進不要放逸。」這是如來最後所說的。

佛入滅前開示最後一個偈文《長阿含經》

<諸行無常 是生滅法 生滅滅已 寂靜為樂>

世間一切都是無常的，是有生有滅的。而無生無滅，才是真正的快樂。

佛入滅前，向天堂母親開示最後一句偈《摩訶摩耶經》

爾時世尊說此語已。與母辭別。而說偈言

我生分已盡 梵行久已立 所作皆已辦 不受於後有
願母自安慰 不須苦憂惱 一切行無常 住是生滅法
生滅既滅已 寂滅為最樂

佛入滅前最後開示經文《佛垂般涅槃略說教誡經》，又名《遺教經》

釋迦牟尼佛初轉法輪。度阿若憍陳如。最後說法度須跋陀羅。所應度者皆已度訖。於娑羅雙樹間將入涅槃。是時中夜寂然無聲。為諸弟子略說法要。

汝等比丘。於我滅後當尊重珍敬波羅提木叉。如闇遇明貧人得寶。當知此則是汝大師。若我住世無異此也。持淨戒者不得販賣貿易。安置田宅。畜養人民奴婢畜生。一切種殖及諸財寶。皆當遠離如避火坑。不得斬伐草木墾土掘地。合和湯藥占相吉凶。仰觀星宿推步盈虛曆數算計。皆所不應。節身時食清淨自活。不得參預世事通致使命。術仙藥。結好貴人親厚媿媿。皆不應作。當自端心正念求度。不得苞藏瑕疢顯異惑眾。於四供養知量知足。趣得供事不應蓄積。此則略說持戒之相。

戒是正順解脫之本。故名波羅提木叉。依因此戒得生諸禪定及滅

苦智慧。是故比丘。當持淨戒勿令毀犯。若人能持淨戒是則能有善法。若無淨戒諸善功德皆不得生。是以當知。戒為第一安隱功德之所住處。

汝等比丘。已能住戒當制五根。勿令放逸入於五欲。譬如牧牛之人執杖視之。不令縱逸犯人苗稼。若縱五根。非唯五欲將無崖畔不可制也。亦如惡馬不以轡制。將當牽人墜於坑陷。如被劫害苦止一世。五根賊禍殃及累世。為害甚重。不可不慎。是故智者制而不隨。持之如賊不令縱逸。假令縱之。皆亦不久見其磨滅。此五根者心為其主。是故汝等當好制心。

心之可畏甚於毒蛇惡獸怨賊大火越逸。未足喻也。動轉輕躁但觀於蜜不見深坑。譬如狂象無鉤。猿猴得樹騰躍跳躑難可禁制。當急挫之無令放逸。縱此心者喪人善事。制之一處無事不辦。是故比丘。當勤精進折伏其心。

汝等比丘。受諸飲食當如服藥。於好於惡勿生增減。趣得支身以除飢渴。如蜂採花但取其味不損色香。比丘亦爾。受人供養取自除惱。無得多求壞其善心。譬如智者籌量牛力所堪多少。不令過分以竭其力。

汝等比丘。晝則勤心修習善法無令失時。初夜後夜亦勿有廢。中夜誦經以自消息。無以睡眠因緣令一生空過無所得也。當念無常之火燒諸世間。早求自度勿睡眠也。諸煩惱賊常伺殺人甚於怨家。安可睡眠不自驚寤。煩惱毒蛇睡在汝心。譬如黑虻在汝室睡。當以持戒之鉤早摒除之。睡蛇既出乃可安睡。不出而眠是無慚人也。慚恥之服。於諸莊嚴最為第一。慚如鐵鉤能制人非法。是故比丘。常當慚恥。無得暫替。若離慚恥則失諸功德。有愧之人則有善法。若無愧者。與諸禽獸無相異也。

汝等比丘。若有人來節節支解。當自攝心無令瞋恨。亦當護口勿

出惡言。若縱恚心則自妨道失功德利。忍之為德持戒苦行所不能及。能行忍者乃可名為有力大人。若其不能歡喜忍受惡罵之毒如飲甘露者。不名入道智慧人也。所以者何。瞋恚之害能破諸善法壞好名聞。今世後世人不喜見。當知瞋心甚於猛火。常當防護無令得入。劫功德賊無過瞋恚。白衣受欲非行道人。無法自制。瞋猶可恕。出家行道無欲之人。而懷瞋恚甚不可也。譬如清冷雲中霹靂起火非所應也。

汝等比丘。當自摩頭。已捨飾好著壞色衣。執持應器以乞自活。自見如是。若起憍慢當疾滅之。謂長橋慢尚非世俗白衣所宜。何況出家入道之人。為解脫故自降其心而行乞耶。

汝等比丘。諂曲之心與道相違。是故宜應質直其心。當知諂曲但為欺誑。入道之人則無是處。是故汝等。宜應端心以質直為本汝等比丘。當知多欲之人。多求利故苦惱亦多。少欲之人無求無欲則無此患。直爾少欲尚應修習。何況少欲能生諸善功德。少欲之人則無諂曲以求人意。亦復不為諸根所牽。行少欲者心則坦然無所憂畏。觸事有餘常無不足。有少欲者則有涅槃。是名少欲。

汝等比丘。若欲脫諸苦惱。當觀知足。知足之法即是富樂安隱之處。知足之人雖臥地上猶為安樂。不知足者雖處天堂亦不稱意。不知足者雖富而貧。知足之人雖貧而富。不知足者常為五欲所牽。為知足者之所憐愍。是名知足。

汝等比丘。若求寂靜無為安樂。當離憤鬧獨處閑居。靜處之人帝釋諸天所共敬重。是故當捨己眾他眾。空閑獨處思滅苦本。若樂眾者則受眾惱。譬如大樹眾鳥集之則有枯折之患。世間縛著沒於眾苦。譬如老象溺泥不能自出。是名遠離。

汝等比丘。若勤精進則事無難者。是故汝等。當勤精進。譬如小水常流則能穿石。若行者之心數數懈廢。譬如鑽火未熱而息。雖欲得火火難可得。是名精進。

汝等比丘。求善知識求善護助而不忘念。若不忘念者。諸煩惱賊則不能入。是故汝等。常當攝念在心。若失念者則失諸功德。若念力堅強。雖入五欲賊中不為所害。譬如著鎧入陣則無所畏。是名不忘念。

汝等比丘。若攝心者心則在定。心在定故能知世間生滅法相。是故汝等。常當精勤修集諸定。若得定者心則不亂。譬如惜水之家善治堤塘。行者亦爾。為智慧水故善修禪定令不漏失。是名為定。

汝等比丘。若有智慧則無貪著。常自省察不令有失。是則於我法中能得解脫。若不爾者既非道人。又非白衣。無所名也。實智慧者則是度老病死海堅牢船也。亦是無明黑闇大明燈也。一切病苦之良藥也。伐煩惱樹者之利斧也。是故汝等。當以聞思修慧而自增益。若人有智慧之照。雖無天眼而是明見人也。是為智慧。

汝等比丘。若種種戲論其心則亂。雖復出家猶未得脫。是故比丘。當急捨離亂心戲論。若汝欲得寂滅樂者。唯當善滅戲論之患。是名不戲論。

汝等比丘。於諸功德常當一心捨諸放逸。如離怨賊。大悲世尊所欲利益皆以究竟。汝等但當勤而行之。若在山間若空澤中。若在樹下閑處靜室。念所受法勿令忘失。常當自勉精進修之。無為空死後致憂悔。我如良醫知病說藥。服與不服非醫咎也。又如善導導人善導。聞之不行非導過也。汝等若於苦等四諦有所疑者。可疾問之。無得懷疑不求決也。爾時世尊如是三唱。人無問者。所以者何。眾無疑故。

爾時阿[少/兔]樓駄觀察眾心而白佛言。世尊月可令熱。日可令冷。佛說四諦不可令異。佛說苦諦真實是苦。不可令樂。集真是因。更無異因。苦若滅者即是因滅。因滅故果滅。滅苦之道實是真道。更無餘道。

世尊。是諸比丘於四諦中決定無疑。於此眾中。所作未辦者。見佛滅度當有悲感。若有初入法者。聞佛所說即皆得度。譬如夜見電光

即得見道。若所作已辦已度苦海者。但作是念。世尊滅度一何疾哉。阿[少/兔]樓駄雖說是語。眾中皆悉了達四聖諦義。

世尊欲令此諸大眾皆得堅固以大悲心復為眾說。汝等比丘。勿懷憂惱。若我住世一劫會亦當滅。會而不離終不可得。自利利人法皆具足。若我久住更無所益。應可度者若天上人間皆悉已度。其未度者皆亦已作得度因緣。自今已後。我諸弟子展轉行之。則是如來法身常在而不滅也。

是故當知。世皆無常會必有離。勿懷憂也。世相如是。當勤精進早求解脫。以智慧明滅諸癡闇。世實危脆無牢強者。我今得滅如除惡病。此是應捨罪惡之物。假名為身。沒在生老病死大海。何有智者得除滅之如殺怨賊而不歡喜。

汝等比丘。常當一心勤求出道。一切世間動不動法。皆是敗壞不安之相。汝等且止。勿得復語。時將欲過我欲滅度。是我最後之所教誨。



佛法的視野

佛法能開闢人們一種
容忍、自在、釋放、解脫、
清淨、無私、自信的視野，
也是一種心靈的科學，
讓人人都能找到內心的平靜，
而自然達到豁達的智慧。

--常律法語

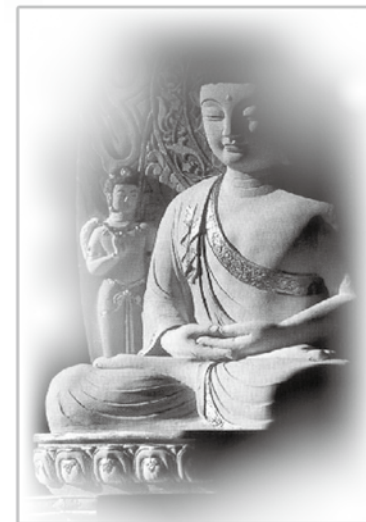
佛陀一生行化故事

常律法師 著

華洋圖書

第二章

佛陀一生歷史



第二章 佛陀一生歷史《佛說十二遊經》

時印度迦維羅闍國白淨王夫人夜中夢見白象彷彿。夢後驚醒，告訴國王夢中奇象。

佛陀之父王名白淨。其父兄弟四人。白淨王有二子。其大子名悉達（佛陀幼時之名）。其小子名難陀。佛陀之母名摩耶為大王后。難陀之母名瞿曇彌為二王后。佛陀叔父名甘露淨王。亦有二子。長子名調達。小子名阿難。佛陀二叔名穀淨王。有二子。大子名釋摩納。小子阿那律。佛陀小叔名設淨王。有二子。大子名釋迦王。小子名釋少王。

佛陀身高一丈六尺

迦毘羅衛國有八城。共有九百萬戶。調達以三月十四日生。佛以三月十五日生。佛之弟難陀三月十六日生。阿難以三月十七日生。佛身長一丈六尺。調達身長一丈五尺四寸。難陀身長一丈五尺四寸。阿難身長一丈五尺三寸。其國王族人，姓舍夷（釋迦族）。身長皆一丈四尺。其餘國家之人皆身長一丈三尺。

佛陀出生，仙人看相

佛陀出生時，以當時印度的風俗都會請相師來看相，以確定生下來的孩子將來的命運，當時釋迦牟尼佛的父王請了一位婆羅門的仙人，叫阿私陀，他是當時迦毗羅衛國著名的一位看相仙人，這位仙人鐵口直斷有言必驗。

淨飯王重金禮聘這位仙人為王子看相，當這位仙人看到佛陀嬰孩出生的相，非常吃驚，因為這孩子的身上共有一百一十二個奇異的相貌，不同常人，其中有卅二處是特別的清晰，名為三十二莊嚴相，另外有八十處地方雖是細微，但是可以辨認，叫做八十種好相，即是佛陀肉身的莊嚴相。

這些特徵奇相，包括腳心是平滿的，腳底有車輪的形狀，十指很

纖長柔軟，垂手過膝，全身是金色，有一丈光明，眉間有白毫，舌根巨大又長，佛陀的耳朵垂到肩，為三十二相八十種好其中之相。

阿私陀仙人認為具有三十二相八十種好奇相的太子，將來若能繼承王位，將來定會成為轉輪聖王統領整個印度，是一位賢明君主，將來出家修道精進不懈，直到悟道成佛來教化人間，但仙人相士說，太子將來恐怕會出家，修行成佛而成為一代聖人。

當時這位仙人相士看到太子出生的種種異相，知道這位太子將來定會成佛，那時他已不在人間，無有福報，聽不到太子成佛之後所講的佛法，所以，這位仙人當時就掉下眼淚說，我無福聽佛所說之大道妙法。

淨飯王聽仙人相士所言，為了使自己的國家後繼有人，並深怕太子將來出家修道，為了消弭太子出家之心，就對佛陀從小進行嚴格的教育跟管制，教他婆羅門的各種知識禮儀以及齊家治國之道，以及一些武術，也建造了幾處的宮殿來供太子單獨居住。

為了禁止太子出宮門接觸平民百姓，不讓太子嘗受任何的苦，淨飯王就在他十九歲時，為太子娶了位漂亮的王妃，並送給太子幾百名的藝女，每天為他歌舞娛樂，希望利用聲色來安住太子出家的心，不讓太子來出家，想盡了一切辦法要阻此這位太子出家。

所以，淨飯王就為太子夏天蓋了冷宮，冬天蓋了熱宮，春秋天蓋了不冷不熱宮，每天讓他享受極度奢華快樂的宮庭生活，但想不到太子終於了悟世間的無常之道，而一心一意要出家修道，終於成佛。

依古代中國相士，曾說聖人生來皆具有異相，面相都很奇特，古今中外都有。據說堯舜禹以前的三王之面相奇特，堯的眉毛長有八種顏色，舜的雙眼有兩個黑眼瞳，就是黑眼球有兩個，文王有四個乳房，伏羲是龍鼻，老子有兩個鼻樑，都有異於常人的相貌，所以在古人的心目當中，凡是將來要成為聖人或偉人者要統一人類或世界的人

物，都在身體上某些部位有超乎常人的特徵，而這些特徵就等於天命的標誌，意味這個人將來必成為不同凡響的偉大人物。

佛遊四城門故事為杜撰

關於佛陀遊四城門，看到生老病死的情況，讓他萌生出家修道之念頭，那是後來文人的杜撰故事，非真實性，佛教經文典故根本無有此記。

佛陀為太子時娶有三妻

佛陀為太子時，第一夫人妻家離城八百里，姓瞿曇，為一小國國王，管理一百萬戶的人民，名叫一億王。佛的岳母名叫月女，住在城邊，生下佛陀妻時，太陽將下山，餘光照入家中，室內通明，因此名為瞿夷，意思為明女，瞿夷是佛陀當太子時的第一夫人，她的岳父名為水光長者。

佛為太子時，第二夫人名耶惟檀（耶輸陀羅）。生下羅侯羅，其岳父名移施長者。羅侯羅長大後跟隨佛陀出家。

佛為太子時，第三夫人名鹿野。其岳父名釋長者。佛陀為太子時，娶有三婦故。

佛陀為太子時，其父王為其建立三種時節之宮殿。為冬天之暖殿，夏天之涼殿，春秋之冷不熱殿，每個宮殿有二萬宮女。三殿共設有六萬宮女。以太子當作遮迦越王（儲王）之緣故。故共置有六萬宮女。

佛以二十九歲出家。以三十五歲得道。得道成佛後，從三月十五日至七月十五日。坐樹下為四個月。

第二年於鹿野園中為阿若拘鄰（僑陳如）五位比丘弟子等說法。復為畢婆般等說法。復為迦者羅等十七人說法。復為大才長者及二才念優婆夷說法。復為正念尼捷說法。復為提和竭羅佛時四十二人說法。

第三年為迦葉兄弟三人說法。兄弟三人共有千位弟子隨佛出家，

此時共滿一千位比丘弟子。

第四年象頭山上為龍鬼神說法。

第五年於竹園精舍中為長者子私呵味宣說「菩薩道樹經」修菩薩之法。

第五年末至舍衛國時。舍利弗身為婆羅門師時。有百二十五弟子坐一樹下。

時目犍連為彌夷羅國之丞相將軍。出行見舍利弗坐樹下。便問舍利弗。何為在此坐。舍利弗答言。吾欲學道。目犍連言。願以君相伴共同修道。即遣散百官群臣還去。唯留百二十五人。二人合有二百五十人。舍利弗入舍衛城化緣托鉢。見佛弟子馬師比丘。問之馬師比丘，是何等道士。為何衣服不與常人同。

馬師比丘答言：「吾是佛弟子。」

舍利弗問言：「佛說何種修行法門。」

馬師比丘說：「佛說世間一切法（萬事萬物現像）從因緣而生，也從因緣而滅，當緣滅時所有苦也都滅盡。」

舍利弗因聽了此段佛語，當下就證得須陀洹道，很高興地回來告訴目犍連說，世間真有位神人，目犍連說，這個人說了什麼法，舍利弗便將事情使未告訴目犍連，當下目犍連也證得須陀洹道。

二人便一起帶領弟子來到佛的住處，還沒到以前，佛已經預知他們的到來，便告訴比丘說，今天會有二位賢士前來，一位是智慧比丘，一位是神足比丘，不久就會到達。

佛為舍利弗及目犍連兩人開示四聖諦之法義。舍利弗七日得阿羅漢。目犍連以十五日得阿羅漢。

第六年須達長者與太子祇陀。共同為佛建作祇園精舍。共建作十二佛圖寺。七十二講堂。三千六百間屋。五百樓閣。

第七年佛至拘耶尼國，為婆陀和菩薩等八人。說般舟經。

第八年在柳山中，為屯真陀羅國王之弟說法。

第九年於穢澤中，為陀崛摩說法。

第十年還摩竭國，為弗迦沙王說法。

第十一年於恐懼樹下，為彌勒菩薩說本起經。

第十二年還父王國。去城八十里，在釋氏精廬地方。為摩竭國王說法。還國為父王及釋迦種族說法。度八萬四千人。得須陀洹道。共渡化十四國之人。

佛十二年於中遊化說法。波斯匿王名為和悅。迦毗羅衛國名為妙德。舍衛國者晉言無物不有。維耶離國者名為廣大。又名為度生死。羅閱祇者名為王舍城。鳩留國者名為智士國。波羅奈者名為鹿野。又名諸佛國。

當時印度此世界國度中共有十六大國。八萬四千城。有八國王四天子。東邊有晉天子人民熾盛。南邊有天竺國天子。土地多名象。西邊有大秦國天子。土地饒金銀璧玉。西北邊有月支天子。土地多好馬。

佛陀的祖先應屬古代高加索雅利安人

依考古歷史學家研究，佛陀的祖先應屬雅利安人，歸屬高加索人種（白色人種），該人種身材較大，皮膚淺白，面長多毛，鼻骨高，瞳孔顏色淺，髮色多變。原居於今天俄羅斯南部烏拉爾山脈附近的古代部落，使用印歐語系的語言，被認為印歐語系民族的共同祖先。

依世紀經所言，天人最後一批下凡人間的人類祖先色界二禪天第三天光音天人，故膚色白晰，應屬高加索人種（白色人種）。中國人日本人算是第二批下凡人間的天人，非洲是第一批下凡人間的天人，越早來地球的天人膚色較黑。

除了印歐語系民族外，世界上其他民族俱是黑髮及深棕色的眼睛，而這民族除了入侵印度與伊朗的一些部落，曾自稱作雅利安人外，而古印度傳說中，那些雅利安人正是金髮藍眼，所以普遍認為雅利安人是印歐語系民族的共同祖先。

公元前3000年代，雅利安人還是一個部落聯盟，其生產力發展已進入銅器和青銅器時代，他們本來就是一個遊牧部落，所以畜牧業在他們的經濟生活中佔有重要地位。

他們畜養牛羊，牛糞則被做成圓餅，充當燃料，馴養的動物有山羊、水牛、馬等，他們選用馬和馬車作為交通工具，過著以遊牧為主的生活。為了尋找新的水源和牧場，雅利安人的部落開始不斷向外遷徙，向西進入歐洲大部分地區，向東深入歐亞的腹地、向南則伸入西亞和南亞，在人類歷史上形成了規模巨大的世界性的遊牧部落遷徙浪潮。

雅利安人大量移民歐亞各國的歷史

公元前2000年初，居住在黑海沿岸的一支，從俄羅斯南部的庫班地區越過高加索山脈進入小亞細亞的地區。這些人和當地原居民雜居、融合，被稱為盧維人、帕來人，同一時期，居於黑海沿岸的另一支，進入巴爾幹半島的東北部，接著陸續分批進入希臘，被稱為希臘人。

公元前2000年代初，居於東歐草原西部的一批雅利安人，沿多瑙河向西挺進，他們翻越阿爾卑斯山進入義大利，被稱為拉丁人。

與此同時，另一些雅利安人繼續向西和北兩個方向遷移，形成了西歐的塞爾特人和北歐的日耳曼人，即德國的民族。

同時，又一支雅利安部落從裏海東岸分批南下進入伊朗高原，稱為伊朗雅利安人。

後來進入伊朗高原的雅利安人則定居在西北部和西南部，分別建立了波斯帝國，被稱為波斯人。

而最先進入伊朗高原的一部分雅利安人則繼續向東南方向移動，在公元前1200年左右越過阿富汗，來到印度河流域。在印度河流域，他們遇到了當地土著達羅毗荼人（就是印度階級最低微地首陀羅）的頑強抵抗，雅利安人經過6個世紀的漫長戰爭，最終把大量土著達羅毗荼人趕走，有的則變成了印度雅利安人的奴隸。

印度北部也叫雅利安 伐爾塔，意為雅利安人的國土。婆羅門耆那教經典也經常提到雅利亞和蔑戾車（食牛肉的人，包括穆斯林）之間的差別；在泰米爾文獻中，北印度的國王是指雅利安人的國王。就是佛陀時代的八國，其父王統領迦毗羅衛國，當時種姓制度把人分成四種階級。種姓制度把人分成四種階級。

在20世紀，納粹分子改變「雅利安」原來的意義，用這個字眼指「高尚的純種」，認為德國人是雅利安人的典範。但是尼泊爾深膚色的婆羅門與刹帝利也是雅利安人。

印度四種不平等階級種姓制度

印度在佛時代社會裡，有分四種不平等的種姓制度，而四種族群中婆羅門為最高，掌握祭典及教育權，教授吠陀經典；

次為刹帝利，掌握政權，為國王、大臣、將軍、士大夫等；

其次吠舍，為從事農業、工業、商業者等。

其後為首陀羅，首陀羅即原來土著居民，不能從事生產，成為奴隸，不能接受教育和參加祭典儀式。

婆羅門教《摩奴法論》記載印度四種種姓當中，婆羅門地位至上，為最優秀、清淨、第一、最尊的種族，為大梵天王所挑選之子民，要來統一世間人民，世上全屬婆羅門的財產，唯有婆羅門種族方能自由享有地上財物，認為吠陀經典是傳承天意，是一切知識本源，人民必接受它的教義。佛陀當時極力反對婆羅門種族為至上觀點，並破除印度種族不平等的惡習，一生倡導眾生平等無有貴賤高下的知見。



佛一生之殊勝奇特現像《中阿含未曾有法經》

我阿難聽說世尊在兜率天，天壽盡時，知道自己即將入母胎轉生為人。當時所有天地震動，以大微妙光照亮一切世間，天地大放光明，甚至連幽暗、隱蔽及黑暗之處也被照亮，處處光明無有障礙。日月之光可謂有大如意圓滿、有大威德力、有大福祐、有大威神力，原本光明照不到的地方，都因此而照得到了。一切眾生大地盡蒙佛光普照，眾生也因大微妙佛光之普照，各各都知道，將有奇特眾生出世，將有奇特眾生出世。若真是如此，則我信受發生在世尊身上的奇特之事。

若世尊在兜率天，天壽盡時，知道自己即將入母胎轉生為人。當時所有天地震動，以大微妙光照亮一切世間，天地大放光明，甚至連幽暗、隱蔽及黑暗之處也被照亮，處處光明無有障礙。日月之光可謂有大如意圓滿、有大威德力、有大福祐、有大威神力，原本光明照不到的地方，都因此而照得到了。一切眾生大地盡蒙佛光普照，眾生也因大微妙佛光之普照，各各都知道，將有奇特眾生出世，將有奇特眾生出世。若真是如此，則我信受發生在世尊身上的奇特之事。

我聽說世尊知道自己將入母胎，而選擇於右脅受胎，若世尊知道自己將入母胎，而選擇於右脅受胎，我信受這發生在世尊身上的奇特之事。我聽說世尊以舒適安穩的姿勢臥於母胎中。若真是如此，世尊是以舒適安穩的姿勢臥於母胎中，則我信受這發生在世尊身上的奇特之事。

我聽說世尊在母胎時，不為血水所污染，也不被胎盤、羊水及所有不淨物所污染。若真是如此，世尊在母胎時，不為血水所污染，也不被胎盤、羊水及所有不淨物所污染，則我信受這發生在世尊身上的奇特之事。

我聽說世尊知道出母胎，而當時所有天地震動，以大微妙光照亮

一切世間，天地大放光明，甚至連幽暗、隱蔽及黑暗之處也被照亮，處處光明無有障礙。日月之光可謂有大如意圓滿、有大威神力、有大福祐、有大威神力，原本光明照不到的地方，都因此而照得到了。一切衆生大地盡蒙佛光普照，衆生也因大微妙佛光之普照，各各都知道，將有奇特衆生出世，將有奇特衆生出世。若真是如此，則我信受發生在世尊身上的奇特之現像。

若世尊知道將出母胎，而當時所有天地震動，以大微妙光照亮一切世間，天地大放光明，甚至連幽暗、隱蔽及黑暗之處也被照亮，處處光明無有障礙。日月之光可謂有大如意圓滿、有大威神力、有大福祐、有大威神力，原本光明照不到的地方，都因此而照得到了。一切衆生大地盡蒙佛光普照，衆生也因大微妙佛光之普照，各各都知道，將有奇特衆生出世，將有奇特衆生出世。若真是如此，則我信受發生在世尊身上的奇特之現像。

我聽說世尊以舒適安穩的姿勢出母胎。若真是如此，世尊是以舒適安穩的姿勢出母胎，則我信受這發生在世尊身上的奇特之事。

我聽說世尊出母胎時，不爲血水所污染，也不被胎盤、羊水及所有不淨物所污染。若真是如此，世尊出母胎時，不爲血水所污染，也不被胎盤、羊水及所有不淨物所污染，則我信受這發生在世尊身上的奇特之事。

我聽說世尊剛出生的時候，有四天子拿著質料好的衣服，站在祂母親前面，令祂母親歡喜，並讚嘆這個孩子非常奇特，有大如意圓滿、有大威德、有大福祐、有大威神。若真是如此，世尊剛出生的時候，有四天子拿著質料好的衣服，站在祂母親前面，令祂母親歡喜，並讚嘆這個孩子非常奇特，有大如意足、有大威德、有大福祐、有大威神，則我信受這發生在世尊身上的奇特之事。

我聽說世尊剛出生的時候，就能行走七步，不恐怖也不害怕，且

觀看各方。若真是如此，世尊剛出生的時候，就能行走七步，不恐怖也不害怕，且觀看各方，真是如此，則我信受這發生在世尊身上的奇特之事。

聽說世尊剛出生的時候，在祂母親前面自然從地上湧出大池，池水溢出池岸，令祂母親可以用來洗淨身體。若真是如此，世尊剛出生的時候，在祂母親前面自然從地上湧出大池，池水溢出池岸，令祂母親可以用來洗淨身體，則我信受這發生在世尊身上的奇特之事。

我聽說世尊剛出生的時候，從天空中有雨水降下來，一冷一熱，灌洗世尊的身體。若真是如此，世尊剛出生的時候，天空中有雨水降下來，一冷一熱，灌洗世尊的身體，則我信受這發生在世尊身上的奇特之事。

我聽說世尊剛出生的時候，諸天人在天上打鼓作樂，天並落下青蓮華、紅蓮華、赤蓮華、白蓮華、天文陀羅花及各種栴檀香細末散在世尊身體上。若真是如此，世尊剛出生的時候，諸天人在天上打鼓作樂，並落下各色蓮花及各種栴檀香細末散在世尊身體上，則我信受這發生在世尊身上的奇特之事。

我聽說世尊當初在俗家時，白天在田裡監督農作時，就坐在閻浮樹下，細心思惟尋求推度遠離欲念及惡業之法，而生出禪定之喜樂，遠離欲界之愛染煩惱。在中午過後，所有樹木的樹影都已轉向太子身，只有閻浮提樹的樹影不轉向，遮蔽世尊的身體。因此淨飯王前往田裡視察農作，到了農作的地方就問農人說，農人們，太子在那裡，農人回答說，太子在閻浮提樹下，於是淨飯王就前往閻浮提樹（註一）找尋太子。

當時，淨飯王看到中午過後，所有樹木的樹影都已轉向，只有閻浮提樹的樹影不轉向，遮蔽世尊的身體，心裡想說，這個孩子非常奇特，有大如意足、有大威德、有大福祐、有大威神。爲何佛有如此大

威德呢？因為中午過後，所有樹木的樹影都已轉向，只有閻浮提樹的樹影不轉向，還遮蔽他的身體。若真是如此，在中午過後，所有樹木的樹影都已轉向，只有閻浮提樹的樹影不轉向，還遮蔽世尊的身體，則我信受這發生在世尊身上的奇特之事。

我聽說世尊當時遊化到鞞舍離城，在樹林中過夜，天一亮就穿著袈裟拿著鉢，進到鞞舍離城行乞，乞食完後，收好袈裟及鉢，並洗淨手腳，將坐具放在肩膀上，進到樹林中，到一株哆羅樹下，敷好坐具，結跏趺坐，當時已是中午過後，所有樹木的樹影都已轉向，只有哆羅樹（註二）的樹影不轉向，還遮蔽世尊的身體。

當時釋迦族有位王子摩訶難（註三）在中午之後徘徊，走到樹林中，看見所有樹木的樹影都已轉向，只有哆羅樹的樹影不轉向，還遮蔽世尊的身體，心裡想著，這出家人瞿曇真是奇特，有大如意足、有大威德、有大福祐、有大威神。為何佛有如此大威德呢？因為中午過後，所有樹木的樹影都已轉向，只有哆羅樹的樹影不轉向，還遮蔽他的身體。若真是如此，在中午過後，所有樹木的樹影都已轉向，只有哆羅樹的樹影不轉向，還遮蔽世尊的身體，則我信受這發生在世尊身上的奇特之事。

我聽說世尊曾經遊化到鞞舍離的樹林中，當時所有比丘將坐具放在地上，世尊的坐具也在其中。就有一隻獼猴將世尊的坐具拿走，比丘們就呵責制止它，恐怕它弄破世尊的坐具。此時世尊就告訴比丘們說，停，停，不要呵責它，它不會弄破坐具的。

當時，獼猴拿走世尊的坐具，到一株娑羅樹下，慢慢的爬上樹，取下樹上的蜂蜜，盛滿整個鉢後，再慢慢的爬下樹來，來到佛的處所，經盛滿鉢的蜂蜜來供養世尊，世尊不肯接受。

那隻獼猴就退到一邊，拿著木片將蜂蜜中的小蟲一一挑出來，再拿蜜供養世尊，世尊還是不肯接受，獼猴就又退到一邊，拿水和在蜂蜜

裡，再供養世尊，世尊便接受了。獼猴看見世尊接受，就很高興跳躍，在四周盤旋跳舞著離開。若真是如此，獼猴看見世尊接受，就很高興跳躍，在四周盤旋跳舞著離開，則我信受這發生在世尊身上的奇特之事。

我聽說世尊曾經遊化到鞞舍離，有獼猴在水邊的樓臺上觀看。當時，世尊曝曬坐具，抖了幾下並輕輕的擦拭。這時，天空飄來大烏雲，遍滿空中，快下雨卻又下不來。不久後，世尊將曝曬的坐具，抖了幾下並輕輕的擦拭，收起來放在一旁後，再將掃把拿到屋簷下。這時烏雲看見世尊已將坐具收好了，便下起滂沱大雨，不論高處或低窪處都四處積滿水。若真是如此，世尊能令烏雲看見世尊已將坐具收好了，便下起滂沱大雨，不論高處或低窪處都四處積水，則我信受這發生在世尊身上的奇特之事。

我聽說世尊曾經遊化到跋耆城中，在溫泉林的娑羅樹（註四）下靜坐，在中午過後，所有樹木的樹影都已轉向，只有娑羅樹王的樹影不轉向，並遮蔽世尊的身體。此時，羅摩園的園主中午後在園內視察，看見所有樹木的樹影都已轉向，只有娑羅樹王的樹影不轉向，還遮蔽世尊的身體，心裡想著，這出家人瞿曇真是奇特，有大如意足、有大威德、有大福祐、有大威神。

為何佛有如此大威德呢？因為中午過後，所有樹木的樹影都已轉向，只有娑羅樹王的樹影不轉向，還遮蔽他的身體。若真是如此，在中午過後，所有樹木的樹影都已轉向，只有娑羅樹王的樹影不轉向，還遮蔽世尊的身體，則我信受這發生在世尊身上的奇特之事。

據諸經之記載，釋尊於拘尸那揭羅城外將入涅槃時，其臥床四邊各有同根娑羅樹一雙，其樹每邊一雙中之一株，因悲傷而慘然變白，枝葉、花果、皮幹皆爆裂墮落，逐漸枯萎，另一株則尚存，故此雙樹亦稱四枯四榮樹，或非枯非榮樹。

以故，遂有東方雙樹為「常與無常」，西方雙樹為「我與無

我」，南方為「樂與無樂」，北方為「淨與不淨」等之譬喻。依《大般涅槃經》所載，娑羅雙樹者，一方二株，四方八株，悉高五丈，四枯四榮。下根相連，上枝相合，其葉豐蔚，華如車輪，果大若餅，味甘如蜜。故古來稱此樹林為雙樹林、堅固林、堅林。

我聽說世尊曾經在阿浮村的神室中過夜後，天一亮就穿著袈裟拿著，進到阿浮村行乞食完後，收好袈裟及，並洗淨手腳，將坐具放在肩膀上，進到神室中靜坐。當時，剛好下著大雷雨，而大雷擊斃四條牛及農夫二人，眾人在為農夫送葬隊伍中喧吵，聲音很大驚動眾人。因此世尊從靜坐中起身到神室外面經行，這時大眾中有一个人看見世尊從靜坐中起身到神室外面經行，就來到佛的前面，向世尊頂禮後，隨著世尊經行，世尊看到他跟隨在後面，就問他，剛剛大聲喧吵，是發生什麼事嗎？

那人就說，世尊，今天下著大雷雨，因雷擊殺死四條牛及農夫二人，眾人在送葬隊伍中喧吵，聲音大到驚動眾人，世尊，你沒有聽到嗎？

世尊回答說，沒有。那人又問世尊，你剛好在睡覺嗎？

世尊回答說，沒有。那人又問世尊，你那時醒著卻沒有聽到這麼大的喧吵聲嗎？

世尊回答說，是的，正是如此。當時，那個人心裡想著，真是奇特，可以這麼平靜，沒有執著，覺悟一切道理，才可以醒著卻沒有聽到喧吵聲。若真是如此，世尊醒著卻沒有聽到這麼大的喧吵聲，則我信受這發生在世尊身上的奇特之事。

我聽說世尊當時在尼連禪河邊（註五）的畢波羅樹（註六）樹下初得佛道時，已連下七天的雨，水勢橫流，高處或低窪處都四處積水，世尊在當中經行，所到之處，其地升起，水自然往兩邊靠。若真是如此，世尊在水勢橫流的雨水中經行，所到之處，其地升起，水自然往兩邊靠，則我信受這發生在世尊身上的奇特之事。

據過去現在因果經所載，釋尊出家後，於尼連禪河畔靜坐思惟，修苦行六年。後捨苦行而入此河沐浴，淨身後接受牧牛女難陀波羅之乳糜供養，尋至此河對岸之畢波羅樹（即菩提樹）下發願而成道，故此河沿岸頗多釋尊成道之古蹟。

尼連禪河發源於孟加拉州（Bengal）之西美利亞（Simeria），向北流至佛陀伽耶（Buddha Gaya）之北方，與莫罕那河（Mohan）相會合，後流至巴特那（Patna）之東方而注入恆河。

佛陀成道地之菩提樹歷來屢次遭受阿育王及設賞迦王等所砍伐，然仍新芽繁茂。阿育王之女僧伽蜜多曾持此菩提樹枝前往錫蘭，植於首都阿難羅城南之大眉伽林中。其後，於十二世紀回教徒入侵印度時，菩提道場之本樹慘遭摧殘，遂又從錫蘭移枝回菩提道場。

又南朝劉宋時，中印度僧求那跋陀羅曾攜菩提樹至中國廣州栽植；未久，道邃復將之分植至天台山；宋紹熙元年（1190）日僧榮西再移植其樹枝至日本。諸佛之成道，自度化眾生之意義而言，皆為同一化儀，以此之故，過去未來諸佛之證悟成道，皆如同釋尊，而各自有其「菩提樹」。

經典中詳載過去七佛之菩提樹名，過去毘婆尸佛之波波羅樹、尸棄佛之分陀利樹、毘舍婆佛之娑羅樹、拘樓孫佛之尸利沙樹、拘那含佛之烏暫婆羅樹、迦葉佛之尼拘律樹、釋迦牟尼佛之畢波羅樹，及未來彌勒下生成佛時，其菩提樹為那伽樹（龍華樹）。

此外，另有一種喬木之菩提樹，高達十二至十五公尺，其樹葉不同於畢波羅樹，末端非尖形，周圍呈波狀，果實黑色，可作念珠。相傳南朝梁時僧智藥自天竺移來菩提樹，植於廣東，其菩提樹子，表面有大圈，其紋如月，細點如星，稱為星月菩提，亦可作為數珠。今寺院普遍栽植之菩提樹，乃屬釋尊成道地之畢波羅樹。

我聽說魔王用了六年的時間，不斷的追著世尊跑，想要取世尊的

命，但還是沒有達成，產生厭倦後就回去了。若真是如此，魔王用了六年的時間，不斷的追著世尊跑，想要取世尊的命，但還是沒有達成，產生厭倦後就回去了，則我信受這發生在世尊身上的奇特之事。

聽說世尊以七年的時間不斷的思惟身不淨之法。若真是如此，世尊以七年的時間不斷的思惟身不淨之法，則我信受這發生在世尊身上的奇特之事。

於是，世尊告訴阿難。阿難，你從我這邊又信受了這發生在我身上的奇特之事。阿難，如來了知何時生、何時住、何時滅，一切都知道，沒有不知道的。阿難，如來也了知想法的生、住、滅，一切都知道，沒有不知道的。阿難，你從我這邊又受持了這發生在我身上的奇特之事。

註一：閻浮提樹屬於落葉喬木。學名Eugenia jambolana。原產於印度，四、五月間開花，結深紫色果實，稍帶酸味，種子可作藥用。印度為閻浮提樹茂盛之地，故得閻浮提之名；又流於此樹林間之諸河多含沙金，故稱為閻浮檀金。此樹枝幹高廣，樹葉厚密，能遮避風雨，果實甘美無比；或係印度人想像中之理想樹。

註二：多羅樹，為高大之植物，極高者可達二十五公尺。

註三：釋摩訶男，為佛陀叔父斛飯王之子。當舍衛城之流離王討伐迦毘羅衛城釋迦族時，摩訶男為救釋種族，自願捨命於水中。

註四：娑羅樹屬龍腦香科之喬木，產於印度等熱帶地方，其高約三十二公尺，葉長橢圓形而尖，花小呈淡黃色，材質甚堅，供建築用，其樹脂可代替瀝青，種子能搾油。

註五：尼連禪河，意譯作不樂著河。為恆河之支流，位於中印度摩揭陀國伽耶城之東方，由南向北流。

註六：畢波羅樹（即菩提樹）又稱覺樹、道樹、道場樹、思惟樹、

佛樹。釋尊即於中印度摩揭陀國伽耶城南菩提樹下證得無上正覺。此樹原稱貝多樹，意譯為吉祥、元吉。學名Ficus religiosa。其果實稱畢波羅，故亦稱畢巴羅樹。屬桑科，原產於東印度，為常綠喬木，高達三公尺以上，其葉呈心形而末端尖長，花隱於球形花囊中，花囊熟時呈暗橙色，內藏小果。



賢劫諸佛一生行化因緣《賢劫經》

拘留孫佛出生

佛說，拘留孫佛出生在名為迦葉的國王所治理的仁賢城。父親名為祠祀施，為梵志種姓。母親名為維耶妙勝，兒子名為上勝，侍者名為覺意，智慧第一的弟子名為維頭，神足第一的弟子名為杪兒。

第一會向四萬比丘說法，第二會向七萬比丘說法，第三會向六萬比丘說法，聽法的比丘全部證得聲聞乘。

拘留孫佛佛身所發出的光芒可照耀四十里遠。拘留孫佛住世時人的壽命四萬歲，正法時期有八萬年。

註：所謂梵志，乃志求梵天法之人，為梵華並稱之語。印度對於一般在家之婆羅門，亦稱梵志。又一切外道之出家者，亦泛稱為梵志。

拘那含牟尼佛出生

拘那含牟尼佛出生在上披城。為梵志種姓，父親名為施尊，母親名為上妙，兒子名為澤明侯，侍者名為吉善，智慧第一的弟子名為最上，神足第一的弟子名為不舍。

第一會向七萬比丘說法，第二會向六萬比丘說法，第三會向五萬比丘說法，聽法的比丘全部證得阿羅漢。

拘那含牟尼佛佛身所發出的光芒可照耀二十里遠，拘那含牟尼佛住世時人的壽命二萬歲，正法時期有一千年。

迦葉佛出生

迦葉佛出生在神氏城，佛身所發出的光芒可照耀十里遠。為梵志種姓，父親名為梵施，母親名為徑業，兒子名為導師，侍者名為普友，智慧第一的弟子名為開門，神足第一的弟子名為坻舍。

第一會向二萬比丘說法，第二會向一萬八千比丘說法，第三會向一萬六千比丘說法，聽法的比丘全部證道。

迦葉佛住世時人的壽命二萬歲，正法時期有七萬年。

釋迦牟尼佛出生

喜王菩薩仔細聽。我釋迦牟尼佛在迦維羅衛城出生，種姓為瞿曇，父親名為白淨，母親字為極妙，兒子名為羅雲，侍者名為阿難，智慧第一的弟子名為舍利弗，神足第一的弟子名為目連。

第一會向一千二百五十位比丘說法，聽法的比丘全部證道，佛身舍利遍佈八國十方。

佛身所發出的光芒可照耀方圓七尺遠，人的壽命約為一百歲，正法時期有五百年，像法時期也有五百年。

彌勒佛出生

彌勒佛出生在妙意城，為該國國王所居住之處。為梵志種姓，父親名為梵平，母親名為梵經，兒子名為德力，侍者名為海氏，智慧第一的弟子名為慧光，神足第一的弟子名為堅精進。

第一會向九十六億比丘說法，第二會向九十四億比丘說法，第三會向九十二億比丘說法，聽法的比丘全部證得阿羅漢，佛身舍利供養在同一佛寺中。

佛身所發出的光芒可照耀四十里遠，彌勒佛住世時人的壽命八萬四千歲，正法時期有八萬年。

師子佛出生

師子佛出生在華土城，父親名為勇師子，母親字為江音，兒子字為大力，侍者名為善樂，神足第一的弟子名為雨氏，智慧第一的弟子名為慧積。

第一會向一百億比丘說法，第二會向九十億比丘說法，第三會向八十億聲聞乘說法，聽法的全部證道，佛身舍利遍傳十方。

佛身所發出的光芒可照耀四十里遠。師子佛住世時人的壽命七萬歲，正法時期有一億年。

光燄佛出生

光燄佛出生在星宿主城，君子種姓，父親名為善意，母親字為妙華，兒子名為以時，侍者名為長喜，神足第一的弟子名為雷吼，智慧第一的弟子名為尊教。

第一會向一百千億比丘說法，第二會向九十九億比丘說法，第三會向九十八億比丘說法，聽法的全部證道，佛身舍利遍傳十方。

佛身所發出的光芒可照耀二千里遠，光燄佛住世時人的壽命九萬歲，正法時期有八萬五千年。

牟尼柔仁佛出生

牟尼柔仁佛出生在上華城，為一國王所治理，父親名為大山，母親字為須滿光，兒子名為上寶，侍者名為尊上，神足第一的弟子名為超施，智慧第一的弟子名為快意。

第一會向八十億比丘說法，第二會向七十億比丘說法，第三會向五十億比丘說法，聽法的全部證得阿羅漢，佛身舍利遍傳十方。

佛身所發出的光芒可照耀四十里遠，牟尼柔仁佛住世時人的壽命六萬歲，正法時期有一千年。

華氏佛出生

華氏佛出生在白蓮華城，為一國王所治理，為梵志種姓，父親名為尊石，母親名為妙華，兒子名為知根，侍者名為樂道，神足第一的弟子名為無害，智慧第一的弟子名為法力。

第一會向六百億比丘說法，第二會向三十五億比丘說法，第三會向三十四億比丘說法，聽法的全部證道，佛身舍利遍傳十方。

佛身所發出的光芒可照耀三百二十里遠，華氏佛住世時人的壽命五十萬歲，正法時期有一千年。

華氏佛出生

又有佛一樣名為華氏佛，出生在大廣城，為梵志種姓，父親名為華髮，母親字為法主，兒子名為鮮潔，侍者名為心念，神足第一的弟子名為忻樂，智慧第一的弟子名為善忻喜。

第一會有十四億弟子來聽法，第二會有十五億，第三會有十六億，聽法的全部證道，佛身舍利遍傳十方。

佛身所發出的光芒可照耀四十里遠，華氏佛住世時人的壽命九億歲，正法時期有十億年。

善星佛出生

善星佛出生在造賢城，為一國王所治理，為梵志種姓。父親名為珍寶，母親字為言談，兒子名為宿王，侍者名為世愛，神足第一的弟子名為師子步，智慧第一的弟子名為無量意。

第一會有三十弟子來聽法，第二會有二十八，第三會有三十六弟子聽法的全部證道。

佛身所發出的光芒可照耀四百八十里遠，善星佛住世時人的壽命七萬歲，正法時期有一億年。

至善星佛為止共有十一尊佛，每尊佛都隨眾生之根器，在各地隨機說法教化，利益眾生，其他各佛的做法也都和祂們一樣。

導師佛出生

導師佛出生在最錦城，為一國王所治理，為梵志種姓，父親名為無難，母親字為愍傷，兒子名為受光，侍者名為大汎流，智慧第一的弟子名為上首，神足第一的弟子名為足愍。

第一會有七十弟子來聽法，第二會有六十，第三會有五十，聽法的全部證道，佛身舍利遍傳十方。

佛身所發出的光芒可照耀一千三百六十里遠，導師佛住世時人的壽命一千億歲，正法時期有九萬二千年。

大名佛出生

大名佛出生在俗人城，為一國王所治理，君子種姓，父親名為內進，母親字為捨嫉，兒子名為照明，侍者名為善思，智慧第一的弟子名為無難音，神足第一的弟子名為步無青，佛身舍利遍傳十方。

第一會有百千弟子來聽法，以後就陸續向弟子說法，人數不可計量。

佛身所發出的光芒可照耀三千里遠，大名佛住世時人的壽命四十億歲，正法時期有一億年。

大力佛出生

大力佛出生在寶威城，為梵志種姓，父親名為所選，母親字為甚威，兒子名為師子步，侍者名為愛子，神足第一的弟子名為善住，智慧第一的弟子名為尊施。

第一會有一弟子來聽法，第二會有二，第三會有一，聽法的全部證道。

佛身所發出的光芒可照耀一千二百里遠，大力佛住世時人的壽命四萬歲，正法時期有八萬四千年。

修藥佛出生

修藥佛第一會有七十億弟子來聽法，第二會有六十九億，第三會有六十八億，聽法的全部證道。

修藥佛住世時人的壽命七萬七千歲，正法時期有六萬年。

名稱英佛出生

名稱英佛第一會有四十二弟子來聽法，第二會有三十二，第三會有三十一，聽法的全部證道，正法時期有二億年。

大光佛出生

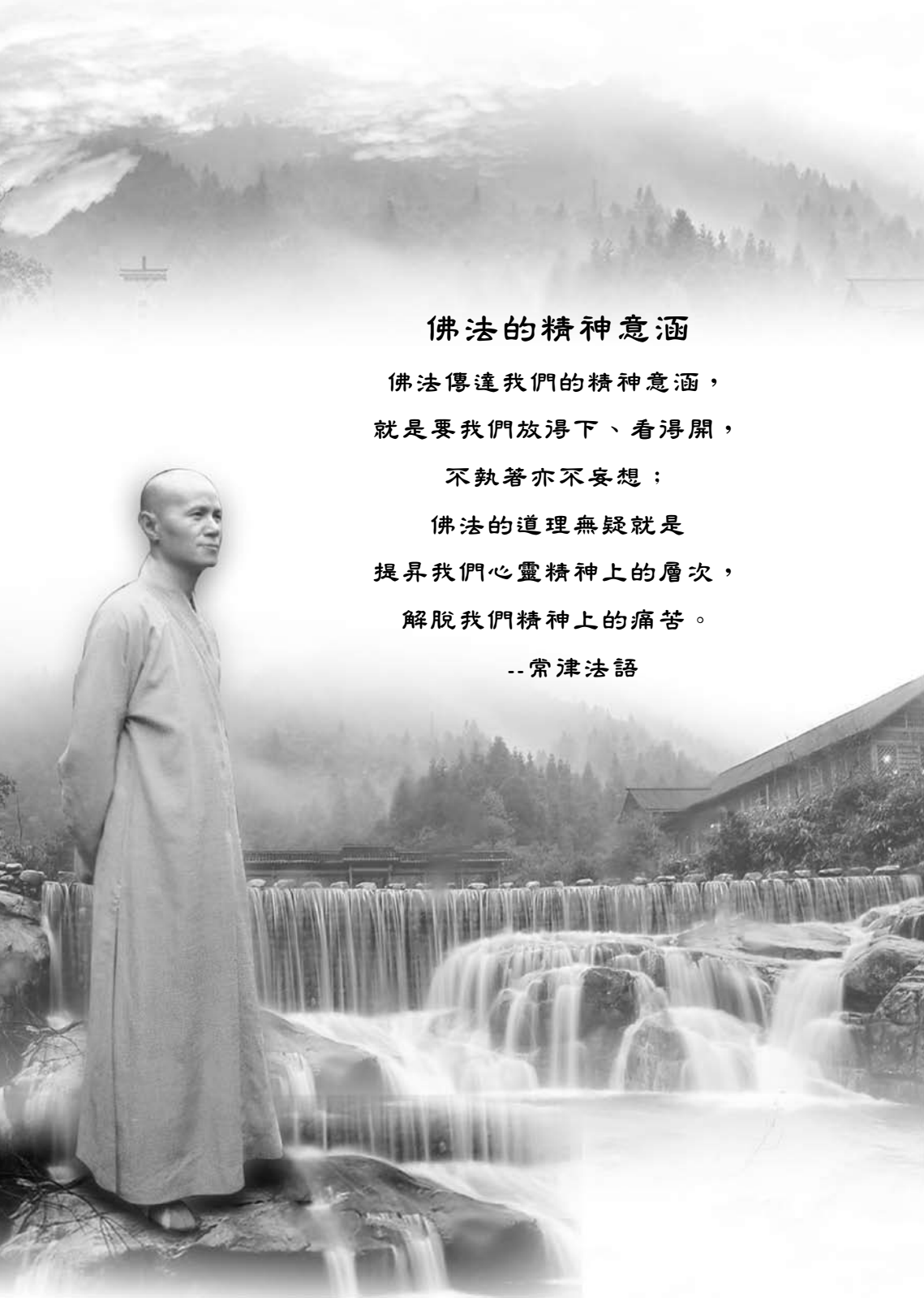
大光佛第一會有八十億三千萬弟子來聽法，第二會加倍，有一百六十億六千萬，第三會有六，聽法的全部證道，大光佛住世時人的壽命百千歲，正法時期有三萬年。

照明佛出生

照明佛第一會有六十二弟子來聽法，第二會有六十一，第三會有六十億，聽法的全部證道。

照明佛住世時人的壽命五百歲，正法時期有四萬八千年。





佛法的精神意涵

佛法傳達我們的精神意涵，
就是要我們放得下、看得開，

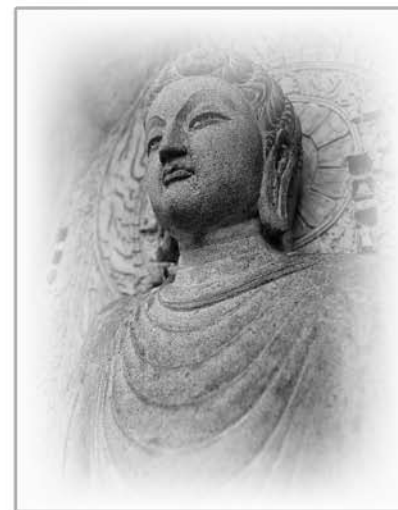
不執著亦不妄想；

佛法的道理無疑就是
提昇我們心靈精神上的層次，
解脫我們精神上的痛苦。

--常津法語

第三章

何謂佛



何謂佛

三月十五日是是偉大佛陀誕生之日，緬懷佛恩之浩大，對佛一詞，願眾等有所概念。

所謂佛，即是一位有無量智慧、無量慈悲、無量覺悟的聖人，我們稱之為佛，佛陀所悟大道，無非是三種而已，就是智慧、慈悲、覺悟，佛非神亦非仙，它是一個開悟的大聖者，佛的智慧是無量，慈悲也是無量，覺性更是無量的，是名為佛。依佛經所言，佛陀是具足自覺、覺他、覺行圓滿，成就無上正等正覺的大聖者。

佛是位自覺、覺他、覺行圓滿之覺者。《大集經》卷十七所載

自覺：謂覺悟自我本具佛性，覺知十方三世一切諸法有常、無常等道理，覺悟本性真空，明了見思惑及諸法虛妄，能淨除見思惑、塵沙惑、根本無明惑一切根本煩惱。妙智道證圓覺，故稱自覺。

覺他：覺悟所修之佛法亦令眾生皆得覺悟佛法斷除一切煩惱，謂運無緣之慈，度諸眾生覺知諸法無常無我，令離生死苦，得涅槃樂。

覺行圓滿：謂三惑淨盡，眾德戒定慧皆備，修行圓滿，福慧具足，能自行又化他，圓滿無所障礙。

阿羅漢具自覺；菩薩具自覺、覺他二覺；佛具三覺。佛淨除見思惑、塵沙惑、根本無明惑等三惑。

所謂覺悟，即能覺察煩惱及諸苦的根本而不為所執，覺察世間一切人事物的苦空無常真相，不執著親情財物，而能了悟解脫諸苦的根本之道，破除煩惱障及所知障，並透澈諸法事理真相，了了分明。

所謂智慧：即了悟萬法非空相、非有相之本體的智慧。即一切法非空非有，非有非空，即「萬法緣起性空」「萬法緣生緣滅」相通相融之道。

所謂慈悲：即無緣大慈，同體大悲，不為自己求安樂，願度眾生

得離苦，視眾生為己父母，常發大慈大悲心。

煩惱障：為人在思想、見解上的錯誤、偏執而障礙知見所起的煩惱，即「我執」起煩惱障而得生諸苦。人對一切事物，由於我見、我執太深，故產生煩惱，加上因錯誤的思想與見解而帶來無量的苦惱，故應修到無我見、我執的心境，自然煩惱即刻消失。

如對感情、財色名利的執著而產生我執、我見而生起貪、嗔、癡的念頭，導致苦惱、不自在、束縛，時時處處皆不得安住，即成煩惱障。因煩惱障住了智慧而生起無明、無知；因強烈的執著感而產生強烈的痛苦，而不能斷生死諸苦，唯去除煩惱障，方能了脫生死苦惱，得大自在。

而生死輪迴的因—即是煩惱，學佛應明白了脫生死苦惱之道，方真正懂得佛法，佛陀是為了解脫生死輪迴之大事而出家修行悟道的。

所知障：即執著於有限的見解及偏見，障礙智慧而產生煩惱，又稱智障。是由於貪、嗔、癡、慢、疑等諸惑，障礙了所知之法理、亦即煩惱障礙了所知之智，由法執所生。

佛陀具如此覺悟的智力，對治煩惱、所知二種障礙，而開發出一切智、道種智、一切種智，兼具化他度眾的覺悟，能自行又化他，做到覺行圓滿究竟之時日，即可成佛。

故學佛目的開啓智慧、發慈悲心、覺悟斷煩惱，去除煩惱、所知二障礙，佛曰：「一切眾生，皆具如來智慧德相，因妄想執著不能證得」因我們起了我執、法執、妄想故，而得生諸煩惱，遂有如此眾苦之人生。所以：

當我們能透視生老病死的真相，方能體悟世上的快樂都是短暫無常痛苦的。

當我們能覺察苦空無常的真相，方不執著世上的親情財富而能斷一切煩惱。

佛陀具足種種無量之德行

佛於《佛說施燈功德經》言：舍利弗。是佛如來應正遍知。於一切惡皆悉遠離。一切善法皆悉成就。衆行備滿具如實見。遠離闇冥能爲光曜。具足無量福智資糧。隱蔽世間。不爲世間之所映奪。獲得戒定智慧解脫解脫知見。具足十力四無所畏。得一切諸佛法力。能具諸佛法力。得具諸佛大慈悲力及辯才力。本願方便皆悉滿足。善修本業具智慧寶。精進無量終不休息。離諸憂感無有逼惱。無有取著。能善調伏。爲大龍王無有餘習。爲一切衆生無上福田。

舍利弗。是佛如來應正遍知。於一切惡皆悉遠離。一切善法皆悉成就。衆行備滿具如實見。遠離闇冥能爲光曜。具足無量福智資糧。隱蔽世間。不爲世間之所映奪。獲得戒定智慧解脫解脫知見。具足十力四無所畏。得一切諸佛法力。能具諸佛法力。得具諸佛大慈悲力及辯才力。本願方便皆悉滿足。善修本業具智慧寶。精進無量終不休息。離諸憂感無有逼惱。無有取著。能善調伏。爲大龍王無有餘習。爲一切衆生無上福田。

佛的智慧

佛的智慧蘊涵一切智、道種智、一切種智，三種智慧《般若經》卷一何謂一切智：（是羅漢的智慧）

金剛經云：「凡所有相皆是虛妄，若見諸相非相，即見如來」諸法本是因緣所生，因緣所滅，並無自性，故爲「空」，能察覺這個道理者，即具一切智，可斷見惑、思惑，證得「阿羅漢」果位，是羅漢的智慧。

何謂道種智：（是菩薩的智慧）

即了知諸法緣生的有相本體，諸法皆妙有非有，非是真有的道理，即具道種智，可斷塵沙惑（微細惑），而證得菩薩果位，是菩薩的智慧。道種智即瞭解種種法所生出的「別相」與「總相」的道理，就是了知宇宙人生各種自然變化現象。

「道」即一切道理、諸法真相的變化，

「種」即一切道理、一切法，

「總相」即一切法相通共同現象。

「別相」即一切法的變化差別現象；

別相舉如宇宙萬物、星球、山河、大地、人動物的形成及變化過程的不同各種現象、以及萬事萬物種類或性質不同的各種現象。

如人有黑、白、黃種人，人又各有其特性，同種人亦不同的個性，接受不同的環境教育而形成不同的人格。又如大地，分東西南北，而各地的氣候、土壤也不同，生長不同的動植物，而動植物又有不同種類、不同個性與成長過程。

人的總相---死亡；人的別相---個性、人格、興趣、思想不同。

花的總相---枯萎；花的別相---顏色、種類、大小、氣味不同。

一切智爲真空，但真空非空；道種智是妙有，但妙有非有。

故菩薩明了人生宇宙萬事萬物的實相本體，也通達萬事萬物各種

現象之假相本體之成長、發展、變化之過程的微細道理。

緣生——為一切法之別相（有相）。

性空——為一切法之總相（空相）。

何謂一切種智：（是佛的智慧）

一切種智，即了悟萬法非空相、非有相之本體的智慧。即一切法非空非有，非有非空，即「萬法緣起性空」「萬法緣生緣滅」相通相融之道。

一切，指一切智，第一種智「萬法緣滅」之總相；

種智，指道種智，第二種智「萬法緣生」之別相。

在佛親證所悟之境界當中，空即有，有即空，即心經曰：「色不異空，空不異色，色即是空，空即是色。」如能了悟空、色中道不二不偏的道理，即入「不二法門」，此種了悟空就是有，有就是空的道理，即是無上智慧，就是佛的智慧，可斷見思惑、塵沙惑、根本無明惑等三惑，可證得「佛」之果位了。

佛——智慧圓滿，具一切智、道種智、一切種智三種智慧。

菩薩一對「萬法緣生」雖能了悟，但未徹底圓融，偏執在道種智中。

羅漢一對「萬法緣空」雖能了悟，但未徹底圓融，偏執在一切智中。

佛已淨除見惑、思惑、塵沙惑、根本無明惑等四惑《法華經玄義》卷五

所謂惑是指由貪、嗔、痴所引起的根本煩惱。

見惑—迷惑於諸法之理相而起煩惱者。對法所分別心而生五見，身見、偏見、邪見、見取見、戒禁取見，是一種知見上的錯誤與迷思
思惑—迷惑於諸法之事相而起煩惱者。（對五塵色聲香味觸法所起的執著心而生貪瞋癡，是一種雜思妄想的錯誤與迷思）

塵沙惑—此惑如恆河沙數，菩薩因著於有觀，無法完全了知眾生之塵沙惑及教化之法，能障礙菩薩教化眾生而起煩惱，又名道障惑。

根本無明惑—因眾生的苦惱及生死輪迴而起煩惱，對一切法無法完

全明了，障礙了中道實相之理。

何謂身見、邊見、邪見、見取見、戒禁取見

身見、邊見、邪見、見取見、戒禁取見是一種知見上的錯誤與迷思

一、身見—即執著色身我見，而妄求如：認為身體可以永遠保持健康、美麗及青春的一種錯誤見解。

二、邊見—又名偏見，以自我意識做主導，認為人若往生，一切便消失，什麼都沒有了，一切皆空，也無輪迴生死之事，此稱為「斷見」。再者，有人認為人死了下一輩子仍當人；如：牛死了下輩子還是為牛，這叫做「常見」，所以邊見分為斷見與常見兩種。

三、邪見—指人缺乏善惡、理念偏差，認為作善無善報，作惡無惡報，為什麼還要學佛、做善事？顛倒錯亂此稱之為邪見。

四、見取見—就是依自己的主觀見解（我執、我見）。認為身見、邊見、邪見是對的，主觀意識強烈，不接受任何正確知見，不信佛法的知見，不信正法，只信自己的見解，不信善惡，對他說舉頭有神明、虛空有菩薩、有六道輪迴，他都不相信，此種人稱為見取見。

五、戒禁取見—取見即執著自己的見解，並錯用正戒引導眾生。如設一些不合理的、非理性、非真理的種種禁戒。宗教皆有其風俗、規矩，皆有其非理性之見解、戒規。

舉如：天主教認為上帝創造萬物，上帝是萬能的；回教認為阿拉是真主，參加聖戰、為阿拉戰爭而死，可升天，並認為豬肉是污穢不清潔的動物，所以回教不能吃豬肉。而印度教主張不能吃牛肉，牛是神聖的，是不可侵犯的聖獸，所以，在印度若看見牛行走於道路上，汽車必須讓牛先行通過，且不能對其按喇叭，如果按喇叭，因而讓牛隻受到驚嚇是有罪的。此種自設禁戒，約束教徒不得犯戒，執著在此錯誤的禁戒裡，稱之為戒禁取見。

又如：台灣的神、道教，每逢農曆七月，民間有諸多傳說禁戒，認為七月枉死城大開，鬼魂、好兄弟將被釋放出來討食，因此，家家戶戶從七月初一日開始祭拜，一直到七月三十日為止，這也是禁戒。七月一定要拜門口，才會諸事平安，否則好兄弟會向你討食、找你麻煩。此時，不宜開店、不宜嫁娶、不宜外出，店家生意冷清，婚喪喜慶諸事不宜，可謂百業蕭條，當然從事金紙店生意者例外。

另有民間說法，認為人往生不能火葬，否則猶如再死一次、再痛一次，因此執著於用土葬，這也是錯誤的禁戒。又如：人死後要穿七層衣服；嫁出去的女兒若要回娘家奔喪，得從外面一直哭拜進來；死後要拜腳尾飯；頭七時亡者會附身在昆蟲或動物身上，回來家裡看家裡的人；也有人說頭七亡者的靈魂會附身在蛾、狗或貓身上，回家看自己的子孫，林林總總皆是迷信見解。

佛有十種智慧（《華嚴經》所載）

- 一、善知他心智明—知眾生行為心理狀況。
- 二、無礙天眼智明—超人之洞察力。
- 三、深入過去無際宿命智明—知悉眾生過去種種習性、行為、心理、因果。
- 四、深入未來際智明—知悉萬事萬物未來現象之變化及結果。
- 五、無礙清淨天耳智明—能清晰聞見一切遠近聲音。
- 六、安住無畏神力智明—由無上智慧及禪定能引發不可思議的神力與神通。
- 七、分明一切言音智明—精通一切動物的言語並明白語言中的意思。
- 八、成就無量劫色身莊嚴智明—佛具威儀、尊貴、萬德莊嚴的儀表相貌。
- 九、一切諸法真實智明—洞悉一切事物真相及種種現象的成因、發展過程及結果。
- 十、一切諸法滅定智明—精通禪定和斷除一切煩惱生死之法。

佛陀諸名號

佛又名「如來」，即佛陀乘如實之道而來應化度眾生，乘如實道而去，成就涅槃。「如」是指佛陀的法身，遍滿虛空，充塞法界，如如不動；「來」是指佛陀的應化身，此身為救度眾生應化而來；「如」是靜態的，「來」是動態的，佛陀在如如不動的法身中，因悲憫救度眾生，應化身而來，故名「如來」。



佛又名「應供」，佛陀積聚福慧因緣，達到「三覺圓滿，萬德具足」的究竟佛果，堪受人天供養，故名「應供。」

佛又名「正遍知」，佛陀能正覺一切法，不同於凡夫的不覺與外道的錯覺；由於佛陀的智慧能正遍了知一切法，故名「正遍知」。

佛又名「明行足」，即佛陀三明、五行悉皆圓滿具足。三明指天眼明、宿命明、漏盡明；五行為聖行、梵行、天行、嬰兒行（即人、天人、小乘的行為）、病行。證得三明則「慧具足」，修得五行為「福具足」，佛陀福慧雙修，故名「明行足」。

佛又名「善逝」，佛陀乃證悟無上菩提的大覺者，已經超越生死二元對立，不再沉淪於生死輪迴苦海，故名「善逝」。即妙往的意思。

佛又名「世間解」，佛陀具足徹悟宇宙萬事萬物真相真理的智慧，徹底了知世間、出世間的一切實相本性，故名「世間解」。

佛又名「無上士」，諸法中，涅槃無上；諸果中，正覺無上；諸眾生中，佛陀至高無上，故名「無上士」。

佛又名「天人師」，佛陀具大慈大智大覺，故能以種種善巧方便

法門，調教修行者的心性，使往涅槃正道。佛陀為人、天的導師，示導衆生何者應作，何者不應作；何者是善，何者是不善。衆生果能依教奉行，不捨道法，即能解脫煩惱，故名「天人師」。

佛又名「調御丈夫」，佛陀能馴服野象與野馬就如一位調御大師，能調服衆人之痛苦，因此被稱為調御丈夫。

佛又名「世尊」，佛因具備以上十種名號修德，為世間最尊貴的人，即名「世尊」。世尊含有自在、威儀、莊嚴、好名、尊貴、吉祥等六義，佛即自覺、覺他、覺行圓滿的聖者。

佛又名「兩足尊」，佛在兩足的有情衆生中是最尊貴的，又兩足，謂佛陀是福慧具足的聖者。

佛又名「大雄」，為偉大英雄之意，佛具有大智力，能降服諸魔障，故名「大雄」，故佛堂又稱「大雄寶殿」。

佛又名「大醫王」，佛善能分別衆生病相，曉了藥性，視衆生之病，使之服藥，治療衆生諸種身病及心病，故名「大醫王」。

以上諸德名皆是世人對佛陀的尊稱，從這些名號中，我們可了解佛陀是位洞悉宇宙一切真理，對萬事萬物的道理與現象，皆能透澈的偉人，更可體會佛陀德行的崇高偉大。佛弟子在稱念佛名時，應仰慕修習佛的大智大覺之德，以報佛恩。

《心地觀經》曰：佛寶具足六種微妙功德

- 1.有無上大功德田
- 2.有無上大恩德田
- 3.於無足、二足、多足者中最貴。
- 4.極難值遇，如優曇花
- 5.獨出現三千大千世界
- 6.圓滿世間、出世間功德。

佛以具如是六微妙功德，常能利益一切衆生；利益衆生故，佛寶有不思議恩。

佛陀的身形相貌

佛有三身，報身、法身、應化身《佛說大乘同性經》

海妙深持自在智通菩薩問佛言。世尊。佛身幾種。

佛言。善丈夫（佛身）。略說有三。何等為三。

一者報身。二者應化身。三者法身。

菩薩又問佛言。世尊。何謂佛之報身。

佛言。如汝今日見我之肉體成佛之清淨身者。即是報身。

菩薩又問佛言。世尊。何謂佛之應化身。

佛言。猶若今日十方一切諸佛如來顯現從兜率天下化於人間。於污濁世界正法像法末法之時期應化各種佛身者者。如是化事皆是應身。

菩薩又問佛言。世尊。何謂如來法身。

佛言。如來真法身者。無色、無現、無著、不可見。無言說、無住處、無相、無報。無生、無滅、無譬喻。如來法身為不可說身。法身、智慧身。無等身。無等等身。毘盧遮那身。虛空身。不斷身。不壞身。無邊身。至真身。非虛假身。無譬喻身。是名真法身。是故如來真實之身。非可斷絕亦非有相。惟是普為一切衆生行作渡化之佛事。

法身顧名思義 是為佛法之身 亦即佛是充滿無量智慧、慈悲、覺悟之身。

一、報身：報身是從父母所生，佛陀的圓滿報身，具足三十二相八十種好，莊嚴其身，以智慧眼普觀眾，智者瞻仰心生適悅三業清淨，一一相好百千福聚足，佛報身是經過九十一大劫修行所成，《百福莊嚴經》曰：「三祇修福慧，百劫修相好」每修一百劫，始得莊嚴一相。《佛說十二遊經》所記，佛肉身一丈六尺金剛身。凡人只要具足佛之一莊嚴相，即可當上皇帝之福報。

《法乘義決定經》、《優婆夷淨行法門經》、《佛說無上依經》、《中阿含經》卷三二、《涅槃經》卷二八、《大智度論》八十八卷，皆記載佛有三十二相八十種好的殊勝相貌。

二、法身：指佛的真身，佛陀證悟無上正等正覺的法性。佛以正法性為體，故名法身。是法身無為無作、無形無相，無淨無染，法身又如虛空，充滿十方世界。

三、應化身：佛陀為救渡眾生苦難，隨處隨時變化示現各種身相，方便渡眾離苦得樂。如觀世音菩薩應化三十二身，隨處祈求隨時現。

彌勒佛出世。佛身長百六十尺。人身長八十尺《彌勒下生經》，《大智度論》

後人壽八萬四千歲。身長八十尺。時彌勒佛出。佛身長百六十尺。佛面二十四尺。圓光十里。彌勒佛在世人歲八萬四千歲。是時眾生聞彌勒佛出世。無量人隨佛出家。佛在大眾中。初說法時九十九億人得阿羅漢道。六通具足。第二大會九十六億人得阿羅漢道。第三大會九十三億人得阿羅漢道。自是已後度無數人。

彌勒佛出世。佛身長三十二丈。人身悉長一十六丈《彌勒大成佛經》

彼國土。智慧威德五欲眾具快樂安隱。亦無寒熱風火等疾。無九惱苦。壽命具足八萬四千歲，無有中夭。人身悉長一十六丈。佛身長三十二丈。日日常受極妙安樂。遊深禪定以為樂器。唯有三病。一者飲食。二者便利。三者衰老。女人年五百歲爾乃行嫁。

彌勒佛出世。佛身長一千三百丈。人身悉長六百五十丈《正法念處經》

云何劫初時。閻浮提人。壽命長久彼以聞慧。或以天眼。見劫初時。閻浮提人。壽命八萬四千歲。佛身長一千弓，人身長五百弓，今人身等一弓。（今人身指當時佛世尊住世時代，一弓約一丈三尺，遊行經曰，當時人身高為一丈三尺，古代人身較高，共高為六千五百尺，約

六百樓高，佛身為一萬三千尺，約為一千三百樓高）。

法乘義決定經、中阿含經卷三二、涅槃經卷二八，大智度論八十八卷記載，佛有三十二相八十種好的殊勝相貌，凡人具足佛之一相，即可當上皇帝。

一、佛之報身

佛陀身高

《大寶積經》卷第十所記，有菩薩名曰應持。來詣忍界奉覲世尊。稽首作禮敬問供事。禮足下已。繞佛七匝則往其前。應持菩薩時心念言。我欲度知如來身限。自變其身高三百三十六萬里。觀如來身五百四十三萬兆二萬億里。則心念言。我獲神足。神通自娛。我寧可復測度佛身。

所入云何。佛以威德。以神足力。上方去此百億江河沙諸佛國土。有世界名蓮華嚴。其土有佛名蓮華上。如來至真等正覺。現在說法。應持菩薩往在其前。不能睹之。在上而立遙視。永不逮見世尊大聖能仁佛頂。欲見頂相永不得見也。不知佛身高長廣遠幾千億載江河沙佛土。

佛陀報身，高一丈六尺

依遊行經所記：「迦毘羅衛國有八城。共有九百萬戶。調達以三月十四日生。佛以三月十五日生。佛之弟難陀三月十六日生。阿難以三月十七日生。佛身長一丈六尺。調達身長一丈五尺四寸。難陀身長一丈五尺四寸。阿難身長一丈五尺三寸。其國王族人，姓舍夷（釋迦族）。身長皆一丈四尺。其餘國家之人皆身長一丈三尺。」

佛三十二相金色報身《法乘義決定經》

爾時世尊復告勇猛甚深比丘言。如來所現三十二相金色之身。皆由過去修種種行之所感得。亦為汝等。分別解說。時比丘眾唯然諦聽。佛言所謂：

諸佛世尊。經無量劫。修菩薩行。於戒禁忍及喜捨中善能安住。堅固平等故。感得足下平滿之相（1）。

有情苦惱。方便救護。孝順父母。嚴飾布施未嘗退轉故。感得足下千幅輪文相（2）。

給侍尊長。塗身按摩。沐浴衣服。莊嚴之具未嘗退轉故。由是感得手足柔軟相（3）。

以四攝法饒益有情。平等護念。無有差別。由是感得手足指間金色網輓相（4）。

於諸尊長。恭敬和順。於他有情。遠離損害及不與取。能以妙法。密護眾生。由是感得手足諸指纖長圓滿相（5）。

以方便智。勸導覆護一切有情。令修善行。未嘗退轉故。由是感得足跟廣門與趺相稱相（6）。足趺修高充滿柔軟與跟相稱相（7）。

自於正法。如實攝受。皆能了解。廣為人說及正為他善作給使。是故感得雙臂纖圓，如翳泥耶鹿王臂相（8）。

修習善行。無有懈倦。令諸善法展轉增長。是故感得雙臂修圓平立過膝相（9）。

於被他擯無依有情。能以正法。慈悲攝受。令知慚愧。是故感得密處深隱如龍象王相（10）。

自善觀察明智賢善樂欲親近唯一住故。依一支故。入微義故。又能蠲除客塵垢故。是故感得身諸毛孔一一毛生，柔軟紺青右旋宛轉相（11）。髮毛上靡柔軟紺青螺文右旋相（12）。

能施悅意法喜飲食騎乘衣服嚴飾之具。資身什物。永離瞋恚。由此感得身真金色（13）。皮膚薄潤塵垢不住相（14）。

廣以上妙餽饌飲食。普施眾生。皆令充足。由此感得身七處皆悉平滿相（15）。

於諸有情。隨所生起。如法所作。能為上首。而作助伴。離於我慢心無獷恠。能為有情興利益事。由是感得其身上半如師子王（16）。

於一切事稟性勇決。又復感得肩項圓滿（17）。膊腋充實（18）。容儀端嚴。身相修廣（19）。

能自防護身語意業。見疾病人給施良藥。於不平等事業。皆不攝受。於界互違能令隨順。由此感得身相圓滿如諾瞿陀（20）常光一尋（21）。

遠離一切破壞親友、離間語言、設已乖離，能以善言方便和合。由是感得具四十齒（22）齊平淨密（23）。

修廣大慈思惟法義。由是感得四牙鋒利白逾珂雪（24）。

愍念眾生猶如一子。方便救護。給施醫藥。由是感得於諸味中得最上味（25）。

遠離殺害。修慈心故。於廣大法。能正行故。由是感得其頂上現肉髻（26）。舌相廣薄，遍覆面輪（27）。

常修諦語愛語法語及悅意語。由是因緣。得大梵音（28）。

言詞辯雅。能悅眾意。於諸世間。行大慈悲。憐愍饒益一切有情。由是感得目紺青色（29）。睫如牛王（30）。

見有德者。如實讚歎。稱揚其美。由是感得面如滿月（31）。

眉若帝弓，眉間白毫，有旋宛轉，鮮白光潔，如兜羅綿（32）。

佛告比丘。如是諸佛三十二相。

佛八十種好相

佛八十種次要的好相（《法乘義決定經》、《大薩遮尼乾子受記經》卷六法華部）

比丘復白佛言。云何世尊八十種好。佛言。所謂：

- 一者沙門瞿曇頭相端嚴上下相稱。儀表端莊，器宇軒昂。
- 二者沙門瞿曇頭相滿美如摩陀羅樹果。天庭飽滿，神采奕奕。
- 三者沙門瞿曇髮長弱美如委黑絲。頭髮清潔柔軟明亮。
- 四者沙門瞿曇髮縷條理不相雜亂。頭髮井然有序，永不雜亂。
- 五者沙門瞿曇髮毛婉轉蠡文右旋。髮毛宛轉，迴文右旋。
- 六者沙門瞿曇髮色光澤如青琉璃。髮色光澤秀麗明亮如琉璃寶綠色。
- 七者沙門瞿曇眉長皎潔如月初生。眉毛又長又漂亮，如初升的月彎一般。
- 八者沙門瞿曇眼相長廣如青蓮華葉。眼珠黑白分明，明亮有神，發光。
- 九者沙門瞿曇耳垂輪成如似垂露。兩耳垂肩，耳垂美若珠廉。
- 十者沙門瞿曇鼻脩高直孔相不現。鼻樑正直高聳，鼻孔隱而現。
- 十一者沙門瞿曇口氣香潔嗅者無厭。口中常散出芬芳的香味，令人嗅而不厭。
- 十二者沙門瞿曇舌色光赤如赤銅鑠。舌頭鮮紅光澤。
- 十三者沙門瞿曇舌相細滑薄利柔軟。舌頭細長柔軟又薄又靈活，可以抵到上額。
- 十四者沙門瞿曇脣色紅赤如頻婆果。嘴唇像蘋果一般鮮紅可愛。
- 十五者沙門瞿曇牙白纖利光曜面門。牙齒潔白亮麗，光耀面門。
- 十六者沙門瞿曇面色華艷光如明鏡。臉色紅潤光澤如鏡，容貌安詳。
- 十七者沙門瞿曇面貌上下廣狹相稱。臉孔的每一部份都配得恰到好處。
- 十八者沙門瞿曇面貌豐美如似滿月。容貌優雅動人。豐滿圓潤似滿月形。

十九者沙門瞿曇面貌端正殊特可美。容貌形態端方怡人。奇特莊嚴無比。

二十者沙門瞿曇身體常淨塵垢不染。身體常保潔淨，永遠不染塵垢。

二十一者沙門瞿曇身體淨軟如練春華。健康情況非常良好，皮膚柔軟且富彈性。

二十二者沙門瞿曇洪身正直如帝釋幢。軀幹正直挺拔。

二十三者沙門瞿曇身諸文相福德超絕。毛細孔間紋路細美。身體紅潤潔白可愛。

二十四者沙門瞿曇身體柔潤如塗膏澤。肌肉結實皮膚柔潤光滑。

二十五者沙門瞿曇身相羸細如尼拘樹王備圓得所。身上每部份都完美圓潤。

二十六者沙門瞿曇身諸相好無能嫌者。身體各部莊嚴美好，無一處可嫌棄挑剔。

二十七者沙門瞿曇身力無敵如那羅延。精力充沛，體力超人，無可匹敵。

二十八者沙門瞿曇威儀容止進退有法。舉止進退，得法合節。

二十九者沙門瞿曇身諸相好一切眾生樂觀無厭。身上每部位，眾人都百看不厭。

三十者沙門瞿曇身諸形相惡眾生見生歡喜心。作惡眾生見佛相貌，便充滿歡欣。

三十一者沙門瞿曇行步容儀眾生見者觀無厭足。行止坐臥，風采翩翩，威儀十足，令人樂觀無厭。

三十二者沙門瞿曇迴身顧視如大象王。迴身顧視宛如白象王一般優美。

三十三者沙門瞿曇身動威相如師子王。行動像獅子王一般雄壯威武。

三十四者沙門瞿曇身相凝重無輕舉相。外表穩重，使人絲毫沒有輕浮的感覺。

三十五者沙門瞿曇身相廣大不可度量。佛能隨緣示現廣大形像，所以不可度量。

三十六者沙門瞿曇身相廣長無短小相。行動靈活自如，身相高雅大方。

三十七者沙門瞿曇光輪遍身周匝一丈。身體周圍一丈內，散佈圓形的光芒。

三十八者沙門瞿曇身諸光相照耀十方。身相光明，可照耀十方。

三十九者沙門瞿曇身相尊重見者歸伏。身相莊嚴，完美無瑕，令每個人見了，都產生尊敬心，而且誠心歸服。

四十者沙門瞿曇皮膚細密常有光澤。皮膚細嫩，時常保有光澤。

四十一者沙門瞿曇皮膚平滿無老皺相。皮膚平滑豐滿，無一絲皺紋。

四十二者沙門瞿曇身色光明曜眾生目不能正觀。身相光明曜日，眾生不能正觀。

四十三者沙門瞿曇身色光明晝夜無異。不論白天或夜晚，身相皆光明潔淨。

四十四者沙門瞿曇身諸毛孔常出妙香。身上的每個毛細孔，常散出怡人的妙香。

四十五者沙門瞿曇形貌威德過諸世間。相貌、威儀、品德皆超過世間一切眾生。

四十六者沙門瞿曇身諸筋脈深隱不現。全身筋脈深隱肉內，不浮現在皮膚表面。

四十七者沙門瞿曇骨節相連如似鉤鎖。骨節連接得十分牢固。

四十八者沙門瞿曇身毛細軟一一右旋。身毛右旋，細軟非常。

四十九者沙門瞿曇毛色光曜如閻浮檀金。身毛顏色有如紫磨金般的光采曜日。

五十者沙門瞿曇手足赤白如菴花色。手足紅潤得像菴花一般。

五十一者沙門瞿曇手足鮮淨常有潤澤。手足乾淨而且富有光澤柔軟。

五十二者沙門瞿曇十指纖長備圓可美。十指纖長圓滑美妙。

五十三者沙門瞿曇踝相不現平無高下。皮平穩，沒有高低不平的現象；不露現踝骨。

五十四者沙門瞿曇身骨堅長上下滿好。身骨堅固長度恰好，上下相稱十分美觀。

五十五者沙門瞿曇手足圓滿無有高下。手圓滿，沒有絲毫缺陷。

五十六者沙門瞿曇手指柔軟內外受握。手指柔軟，從內外都可以握住東西。

五十七者沙門瞿曇手所有文細現深隱。手紋很深，又細又明顯。

五十八者沙門瞿曇手所有文正直分明。所有的手紋都正直分明，不相雜亂。

五十九者沙門瞿曇手所有文不中斷。所有的手紋一貫到底，而不中斷。

六十者沙門瞿曇指甲薄潤如赤銅色。指甲薄而且紅潤。

六十一者沙門瞿曇立不傾斜平正得所。站立時，身體平正得所，不偏不倚。

六十二者沙門瞿曇住立安隱無能動者。無論行住坐臥，身心安穩，泰然自若，不亂幌動。

六十三者沙門瞿曇身動威勢如師子王。身相威風凜凜如獅王，令人肅然起敬。

六十四者沙門瞿曇迴身顧視如大象王。轉身走動，姿勢優雅美妙如象王。

六十五者沙門瞿曇行步平正無有傾曲。行走時，步伐平正穩健，身不傾斜歪曲。

六十六者沙門瞿曇行步安詳如似象王。行步安祥，悠然自得，不慌不忙如象王。

六十七者沙門瞿曇動足去步如白鵝王。起步落，風采優雅如白鵝王。

六十八者沙門瞿曇行不履地輪相炳著。行走時掌不地，不會傷害任何生物。

六十九者沙門瞿曇九孔門滿相皆具足。全身脈絡和血液循環系統暢通無礙。

七十者沙門瞿曇腹小不現。腹部小而結實。

七十一者沙門瞿曇臍孔深圓。肚臍深圓而美好。

七十二者沙門瞿曇聲響調和羸細俱美。聲語調和，高低音皆十分悅耳動聽。

七十三者沙門瞿曇妙聲遠徹隨聞無障。妙聲清澈遠聞，不論多遠，皆可聽得清楚。聲音清晰而且富有磁性。

七十四者沙門瞿曇所有言音隨眾生意聞皆和悅。能隨眾生的心意而說法，令聽聞者法喜充滿。

七十五者沙門瞿曇語隨方音不增不減。談話的語調、音量和內容皆恰到好處。

七十六者沙門瞿曇說法應機無有差謬。能隨不同的根器而演說適當的真理，所以教育的效果很好，從不發生差錯。

七十七者沙門瞿曇語能隨俗方音為說。精通語言，能隨俗演說各種不同的方言。

七十八者沙門瞿曇一音說法令諸異類一時俱解。能以一種妙音說法，而使所有在座的不同種類眾生，聽後都能瞭解。

七十九者沙門瞿曇隨有因緣次第說法。能隨應各種眾生因緣，由淺而深地循循誘導眾生。

八十者沙門瞿曇胸有萬字示功德相。儀表端莊，器宇軒昂。胸中有卍字的吉祥記號，表示萬德莊嚴，因為這卍字是由無數劫修行的功德所感現的。

二、佛之法身

指佛的真身，佛陀證悟無上正等正覺的法性。佛以正法性為體，故名法身。是法身無為無作、無形無相，無淨無染法身又如虛空，充滿十方世界。

三、佛之應化身

佛陀為救渡眾生苦難，隨處隨時變化示現各種身相，方便渡眾離苦得樂。如觀世音菩薩應化三十二身，隨處祈求隨時現。



佛陀的飲食

佛陀以法為食

佛於《法乘義決定經》曰：「佛陀平時不常飲食的，佛以坐禪入定禪悅為法食，佛為何能如此呢，因佛是金剛堅強之身，無能衰壞，佛之五臟六腑不堅不軟，不須消化飲食，亦無大小便痰液穢物，佛之身紫金色光明無比，無有恐懼。」

「寂意菩薩。若觀看佛陀之身。寬廣無極甚妙堅固。猶如金剛。而身柔軟有如細軟天衣。當天人稽首禮佛陀足下。手觸如來足底。柔軟極細不可為喻。當下悉發無上覺悟修道心意，永無眾煩惱。」

「若為貪姪之人，瞋恚愚癡。若親見佛陀之身。其姪怒癡心。當下悉為消除，無復有眾煩惱習氣。若有慳貪、犯戒、瞋恚、懈怠、亂心、愚癡之人。若親見佛陀之身，當下啟發六度菩薩之心，布施持戒忍辱精進禪定智慧。若有污垢惡心者。見如來身。當棄捨不善之心，皆得修習道德之行。得以不妄想觀於如來。皆言修行真道。寂意菩薩。此為如來身祕要。」



佛陀的聲音

佛陀宣化之音言辭出六十品音

佛口中所發出的音響。眾生聽聞佛所宣說之音聲，莫不悅喜。而佛陀言辭之教。發出一種音聲語言。悉普化眾生心念。是則如來從口開演佛法。如來言辭可產生六十種不同音聲之力量。名為六十品音。

何謂六十品音

吉祥音。柔軟音。可樂音。悅意清淨音。離垢音。顯曜音。微妙音。明聽音。無亂音。無憤音。師父音。無剛硬音。無羸獷音。善順音。安重音。身所吉和音。隨心時音。空悅音。與愛安想音。無惱熱音。方正音。識達音。親近音。意好音。歡悅音。和教音。曉了音。精勤音。忍和音。重了音。其響去穢音。應師子音。龍鳴音。雨好音。海雷龍王音。真陀羅伎音。哀鸞音。鷹暢音。鶴鳴音。耆域音。英鳥音。雷震音。不卒音。不暴音。普入響音。去非時音。無乏音。無怯音。悅豫音。通暢音。戒禁音。美甘音。進行音。廣普音。具足音。諸根無瑕音。不輕疾音。無住音。響普入眾會音。宣諸德音。

是為如來六十品音。其如來音。可通達至十方諸佛世界之遠。可愉悅一切眾生之心性，令眾生聞聲法喜充滿。

大目連尊者欲試佛音之遠近

某日，世尊在靈鷲山與諸菩薩眷屬圍繞。而有舉辦法會，名淨音法會。並廣為眾生宣布法會訊息，當時為慈氏菩薩之所建立。當時。賢者大目連心自念言。吾欲試試佛陀之音響所能通徹多遠距離。

時大目連。以其神足飛住須彌山頂欲聞如來聲音。其音如在眼前。又自以神力神遊於三千大千世界。飛越每世界眾須彌山及諸四方之地域及一切鐵圍山。並飛住在最極遠世處世界的大鐵圍山頂聞如來音。

佛之聲音如同在眼前不遠。

佛自念言。這是弟子大目連欲試如來清淨音能達多遠之處。吾今天寧可助顯其神足力。於是世尊啓發神足力助大目連。時大目連。承佛加持之神足力。從西方國界地方飛去甚遠。飛越經過九十九江河沙數無量諸佛國土。飛達至一佛世界，名為光明幡佛世界。又其佛土之教主佛名為「光明王佛」今現在為弟子們說法。目連飛達此佛世界時。聽聞佛陀之聲音。有如人在佛面前，聽佛開示語辭。非常清楚明晰。

其光明幡佛世界常放大光明。光明王佛身長四十里。佛座下每位菩薩身長二十里。其諸菩薩所食鉢器。其高一里。目連飛行在鉢緣上。

當時。諸菩薩向光明王佛曰。請示佛陀此條蟲是從何而來。身穿沙門服飛行於鉢緣上。

光明王佛言。諸弟子，慎勿輕慢此賢僧。為何呢。此位賢僧乃名大目連。是釋迦文佛諸聲聞中大弟子。神足第一。

時光明王佛告大目連。吾佛土之諸位菩薩及諸聲聞。見汝身體渺小。都懷輕慢之心。汝當於諸菩薩前自顯現神足通。並承受釋迦文佛威德聖勢之力加持你大顯神通。

時大目連前往拜見光明王佛之處。稽首足下。右繞光明王佛七匝，停住於佛前。告白佛言。我可否打坐於此地呢。

佛告之曰。如你隨意打坐。時大目連飛踊在虛空億百寶城。在彼寶域便作一床。打雙盤而坐。從其禪座。垂下億百無量數諸種寶珠瓔珞。一一珠瓔一一寶珠中。發射出百千光明。一一光明中，出現各種蓮華，一切蓮華中出現釋迦文佛身坐在蓮華上。每尊佛所說法音就如釋迦佛之音聲無異。以清淨音宣說經典。無有不同。

時大目連。顯現神力之後，又前往光明王佛前。時諸菩薩從未看到如此殊勝之神通變化之景象。心懷好奇，前往佛前，告白佛言。是大目連以何種因緣而來此世界拜見佛尊。光明王佛告曰。他欲試試釋迦文

佛之音響能否徹達多遠之距離，故飛行到此土 以便測試佛音能達多長距離之遠。

時光明王佛告賢者大目連。仁者不宜試如來至真音響。無限無有遠近。豈欲知限。卿甚大誤。假使目連仁以神足過江河沙劫西行不休。不能得知如來音響所聞。諸佛世尊音響曠遠超絕無限。巍巍無量不可為喻。時大目連在彼世尊。自投足下自懺悔過。唯然世尊。我身不敏。佛音無量而橫生心。欲知其限所聞遠近。

其光明王告目連曰。汝雖從遠地來，飛越過九十九江河沙數量的諸佛世界，而來到此佛土。目連復告白佛言。我所飛行距離甚遠甚遠。現在身心非常疲勞極，已不能再飛還到釋迦牟尼佛世界了。

光明王告目連曰。你之本意如何。你以為你能以己神力飛到此世界嗎。莫作如此想法。此是世尊釋迦文佛威德神力助你方能飛到此世界。當遙拜禮於釋迦文佛。其佛聖旨將你送至本土。假使以你之身及神力欲飛還本國。一劫時間也飛不回去。當你未飛回本地。你已見不到釋迦文佛滅度時候了。

光明王又告知目連曰。你之意所念如何。你從何方向飛到此地。是從東方南方或西北方嗎。目連答曰，我不知從何方飛到此地。今已迷惑。不知本世界是在何處。位在何方向。

光明王告目連曰。釋迦文佛世界現在於東方。時大目連右膝著地，面向釋迦文佛所在東方。當時目連合掌叉手欲飛還歸向佛陀。禮拜頌曰。

唯天人之尊 見垂力愍念 威德大巍巍 天人所恭敬
音響徹無量 其慧無邊際 願顯其國土 今欲還斯土

如是寂意菩薩。當知諸佛世尊音聲之距離是無際不可限量。

釋迦文佛雲遊在靈鷲山。時舍利弗。聽聞賢者大目連從虛空中宣揚大音。奇怪之為何如此現象。賢者阿難前白佛言。是誰於虛空中宣揚

大音聲說要從遙遠處要飛歸佛處呢。

佛語阿難。是耆老和尚大目連在西方境。離此去處，是要經九十九江河沙數的佛土。有世界名光明幡佛世界。其土佛號光明王如來佛。今現說法。耆年大目連飛到彼佛土。現正欲飛還歸此國土緣故。故於遙遠處宣揚此大洪音。

阿難又問。目連以何因緣要飛到彼佛土。佛告阿難。大目連回後你自可問他之本意。時大眾聚會，各自告白佛言。欲樂於得見光明幡世界及光明王佛如來佛的莊嚴。欲睹大目連遊行在其國情境。

爾時世尊。見諸眾會弟子之心意。時從眉間相。發出無量大光明。照見九十九江河沙等諸佛世界。光至光明幡佛土。其大光明普照其佛土法會中眾菩薩聖者。並全部目睹其佛土光明王如來佛身。大目連見此佛之光明。自投禮其地稱宣大音。

爾時世尊釋迦文佛。告賢者大目連。你現承蒙此種我佛之光明飛還此土。時目連連依佛光明。發出心意之時。立刻飛還到此土。稽首佛足。右繞七匝。則跪住於佛前，悔過自歸。重重地自我苛責，我甚迷誤。如來音響是不可限量的。而我欲以神通測試之。我所飛至之處是極為曠遠。所飛到之處聽佛之音皆是同樣清楚明析。其聲聞之於近處不覺是遠處之聲音。如來之音響巍巍無際。

佛言。如是目連。如汝所云。如來音響能通徹無量遙遠之處。是無法譬喻的。若欲知如來音響之遠近。就如要限制虛空是有邊際一樣地。為何原因呢。猶如虛空是普周無邊際的。如來言辭音聲是響徹無際。遠近皆如是。

寂意菩薩。當佛說目連往反佛世界之典故時。此時於彼會住眾人。一萬人皆當下皆發無上正真道意。是為如來言辭祕要。此三千大千世界。有八十四億百千無量數眾生之類。語言之聲音各各不同。但佛如來之語言。可令所有眾生聽聞佛音之後而皆得解脫疑惑。令眾生無

有任何剩餘之疑惑苦惱心結。

寂意。如來皆能解決一切眾生前後之疑惑。令無剩餘疑惑。這是為佛如來言辭之殊勝祕要。所聽聞佛之音響又其佛之言教。是不足形容之殊勝之處。如來言辭不可限量。無法譬喻的。

佛講法諸神和雅音聲《佛說轉女身經》

爾時世尊說一切眾生皆樂聞之音聲。其音清淨。所謂易解聲。質直聲。清妙聲。可適耳根。無過失聲。能令身心生歡樂聲。離諸煩亂。如淨月聲。美妙相續不斷絕聲。不粗強聲。善入人心。能去貪欲、瞋恚、愚癡之聲。令人歡喜信樂之聲。過梵音聲。如雷震聲。如天樂聲。如師子吼演法之聲。於百千萬億阿僧祇那由他劫、積集善根果報之聲。以如是等和雅音聲。

八種音（極好音、柔軟音、和適音、尊慧音、不女音、不誤音、深遠音、不竭音）。



佛放光後，收光之趣處與含意《佛說光明童子因緣經》

爾時世尊所放光明。各各隨往。乃至遍照三千大千世界。而佛世尊。雖放一光。其光收時。隨應各異。

世尊若欲說過去事。其光即當從佛後隱沒。

若欲說彼未來世事。其光即當從佛前隱沒。

若欲說彼地獄趣事。其光即從佛足心隱沒。

若欲說彼傍生趣事。其光即從佛足面隱沒。

若欲說彼餓鬼趣事。其光即從佛足指隱沒。

若欲說於人趣中事。其光即當從佛膝隱沒。

若欲說彼小轉輪王事。其光從佛左手心隱沒。

若欲說彼大轉輪王事。其光從佛右手心隱沒。

若欲說彼天趣中事。其光即當從佛臍隱沒。

若欲說彼聲聞菩提。其光即當從佛口隱沒。

若欲說彼緣覺菩提。其光即當從佛眉隱沒。

若欲說彼阿耨多羅三藐三菩提。其光從佛頂門而隱沒。

今佛世尊所放光明。遍照三千大千世界已。其光旋環。卻從世尊口中而隱沒。

爾時尊者阿難。先服侍於佛之身邊。見此光明。即前合掌白佛言。

世尊。今此種種妙色最上清淨光明。從佛口出。廣大照耀。普遍世界。以何因緣。其事如是。

爾時世尊告阿難言。如是如是。阿難當知。如來應供正等正覺。若無因緣。不放光明。

佛行放佛光時。有十八種法（利益）。而可稱讚。何等十八。

一無火怖。 二無水怖。 三無師子怖。 四無虎怖。

五無海難怖。 六無他軍怖。 七無賊盜怖。 八無王難怖。

九無惡人怖。

十無關稅津渡道路等怖。

十一無人怖。

十二無非人怖。

十三無非時怖。

十四天眼天耳如實見聞。

十五施設光明廣大照耀。

十六於法自在。

十七於人自在。

十八無病惱等。



釋迦牟尼佛現居住於何處

釋迦牟尼佛現於東方莊嚴世界說法《首楞嚴三昧經》卷下

佛說，堅意菩薩，東方距離此地三萬二千的佛土，名為莊嚴，當中有佛名為照明莊嚴自在王如來，現在佛在那裡說法。

堅意菩薩，照明莊嚴自在王如來的壽命多少，我的壽命就是多少。

堅意菩薩問，世尊，照明莊嚴自在王如來的壽命是多少呢？

佛告訴堅意菩薩，你自己去問祂，祂會告訴你。

當時，堅意菩薩承蒙佛力加持，又以首楞嚴三昧禪定及自己的神通力，馬上就飛到了照明莊嚴自在王如來的佛國，向照明莊嚴自在王如來頂禮後，向右看看繞了三圈後退居一邊，向照明莊嚴自在王如來說，世尊，您什麼時候入涅槃，壽命多少呢？

照明莊嚴自在王如來回答說，就像釋迦牟尼佛的壽命，我的壽命也跟祂一樣。堅意菩薩，你想知道的是，我的壽命有七百阿僧祇劫，釋迦牟尼佛的壽命也是一樣。

當時堅意菩薩聽聞之後生大歡喜心，馬上飛回到娑婆世界，向佛說，世尊，照明莊嚴自在王如來的壽命是七百阿僧祇劫，祂又告訴我說，釋迦牟尼佛的壽命跟祂壽命是一樣的。

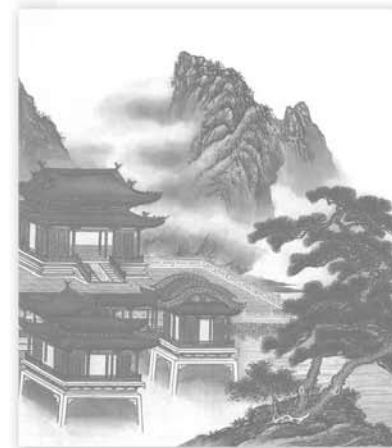
此時，阿難從座位上起來，合掌向佛說，世尊，就我所理解的來說，我認為世尊您以其它之佛名在那莊嚴世界為眾生說法。

世尊就讚嘆阿難說，正合我意，你藉著佛力知道此事，在莊嚴世界的照明莊嚴自在王如來就是我，我以不同的名字在莊嚴世界為眾生說法以度脫眾生，阿難，你如此的神通力，都是由首楞嚴三昧禪定而得的。

佛就告訴堅意菩薩說，堅意菩薩，因為這件事，你就可以知道我的壽命是七百阿僧祇劫，壽命盡時就入涅槃了。

第四章

佛教的基本教義



佛教的基本教義

一、因緣論

佛講因緣，即宇宙萬事萬物、日月星辰、山河大地、花草樹木、有情無情衆生皆因緣相聚而有成住壞滅空之現像，萬事萬物之變化無常的現像與道理（稱之爲法），萬法皆因諸緣和合而成，皆因諸緣滅除而壞散，缺一緣而不成不滅。

諸法緣生緣滅。緣生法者。謂一切法從因緣生從因緣滅。若法因緣生。法亦因緣滅。是生滅因緣

佛法以「因緣論」爲立義，每一法的生起，必須具備某些條件因素；凡是能生起的法，皆由諸緣所起。緣起法或因緣法是指法則。宇宙的一切現象在遷流不息生滅中，是因緣假相，可是人性習慣浮現自我執著爲中樞，不能察覺人生真實相貌，這狹小假相的我，是因緣、等無間緣、所緣緣、增上緣熏起現行，四緣缺一不會熏起。

緣生法的「法」指萬事萬物各種現象的無常變化與道理，即是萬事萬物緣起的法理下而呈現的各種不同的現象與變化，就是由各種因緣條件和合而生起的，或壞滅的，萬物萬事種種現象，在佛法看來，由因緣所生的現象及事物，是暫有的，不能永恒存在，所以是無我的，是無常的，是空相不實的，所以又說是「虛妄」。

佛法說「有」，即是說一切皆由因緣所生的，佛法說「空」，即是說一切皆由因緣所滅的，有空之象，猶如前後生滅相續不斷，並非空無，亦非真有，非空非無，佛法對宇宙人生的一切物質現象及精神現象變化無常，其所說的真理，只說「變滅」而不說「斷滅」，即一切有爲法緣生緣滅，故說爲「空」。

二、四聖諦

「四聖諦」內容是在闡述苦、集、滅、道四種造成果因互動關係，是佛陀覺悟的基本義理，佛陀應用他所覺悟的因緣法去徹悟六道輪迴及解脫的因果關係而發現的真理。佛說四聖諦，教導弟以六道衆生輪迴之苦的因緣及如何脫離輪迴苦得樂之道理。

原始佛教的基本教義以「三法印」或「四法印」加以表述。四法印是諸行無常、諸法無我、涅槃寂靜（三法印）、一切皆苦之根本則可從「四聖諦」來加以說明。

（一）苦諦

佛說八苦，是指身心所受的苦，即所謂衆生之八苦，生苦、老苦、病苦、死苦、愛別離苦、怨憎會苦、求不得苦、五陰熾盛苦；衆苦總分三苦，即苦苦、壞苦、行苦。是對現實世間諸苦的認知。人生的種種痛苦使身心靈創傷。佛陀說解脫苦的方法，即衆生要捨棄執著妄想。

三苦：依苦之性質，分為苦苦、壞苦、行苦三種。

- (1) 苦苦，身心受苦時所生之苦。指身心所受之八苦。
- (2) 壞苦，身心受樂時所壞之苦。萬法無常破滅之苦。
- (3) 行苦，身心無常時所惱之苦。萬法剎那生滅之苦。

萬法無常破滅之苦：財色名利、身體、親情、心念失落變壞之苦。

萬法剎那生滅之苦：財色名利、身體、親情、心念短促多變之苦。

因衆生起了我執、法執、妄想，得有諸煩惱故，遂有如此衆苦之人生，輪迴生死不斷。

人間三大苦

因衆生起了我執、法執、妄想，得有諸煩惱故，遂有如此衆苦之人生，輪迴生死不斷，人又不外有下列三大苦。

- (1) 衆苦：三苦、八苦、八萬四千苦、無量苦。

- (2) 不自在苦：身心皆受束縛煩惱之苦，為人父母、師徒、子女、夫妻、兄弟、姊妹、主僕、親友皆有其束縛煩惱不自由之苦，縱你多富貴權勢，實難得隨心所欲、身心清淨、自由自在、無有苦惱的人生。
- (3) 不平等苦：人生下即不平等，即有美醜、智愚、富貧、貴賤等不平等之差別之苦。

(二) 集諦

衆生所受苦的原因是由六根「眼、耳、鼻、口、身、意」而起的「色、受、想、行、識」五蘊對外境生起「貪嗔癡慢疑」五毒念，令身造作了殺盜淫，口造作妄語綺語惡口兩舌，意造作貪嗔癡共十惡業，而致累世落入十二因緣生死流轉輪迴之中，即無明、行、識、名色、六入、觸、受、愛、取、有、生、老死等十二因緣，說它們前後之間互為因果，互為生滅的條件，是六根對境生起集苦的原因。

(三) 滅諦

就是滅除了一切煩惱，令苦不再生起，解脫萬世生死輪迴之苦海。以不殺、不盜、不淫、不妄語、不飲酒，不貪、不嗔、不癡、不慢、不疑修持十善為根本，以清淨的身、口、意三業，不再墮生死輪迴。

(四) 道諦

就是修持八正道，正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進、正念、正定。以滅除生死輪迴之苦因，方能證阿羅漢果位，並邁向成佛之道。

三轉四聖諦法輪「苦、集、滅、道」

- 一、示轉，指示「此是苦，逼迫性；此是集，招感性；此是滅，可證性；此是道，可修性。」
- 二、勸轉，勸示「此是苦，汝應知；此是集，汝應斷；此是滅，汝應證；此是道，汝應修。」
- 三、證轉，證示「此是苦，我已知；此是集，我已斷；此是滅，我

已證；此是道我已修。」

至於「四聖諦」、「十二因緣法」，乃修行者入道開悟最重要的根本義理。身為一個佛教徒，必須先要瞭解何謂「四聖諦」與「十二因緣」法，否則無法明白其真義，即使聽到諸多法師的開示，對多數人而言，往往聽了也是一頭霧水。

師父曾對「四聖諦」、「十二因緣法」花費頗多心思，思考如何以簡單易懂的方式來闡釋，讓大家都能夠理解。所以，今天要開示的內容非常重要，希望大家務必要集中精神來聽講。有關「十二因緣法」稍待師父會以圖表方式來詮釋，以方便大家理解。如就單單字面上來解釋，要瞭解十二因緣法的精髓，可能較困難。

「四聖諦」、「十二因緣法」，無論在家、出家之學佛者，必須瞭解的基本法理，尤其「四聖諦」、「十二因緣法」及「八正道」之教義，身為一個佛弟子，更要非常明白清楚它的因果關係。望大眾聽聞佛法之後，能知道如何修正自己的行為，願人人增長智慧、業障病消除、身體健康！

苦、集、滅、道四聖諦果因互動關係

「四聖諦」內容是在闡述苦、集、滅、道四種造成果因互動關係。早年佛陀初轉法輪時，即為五個比丘弟子闡釋此因果真相之道，其皆證得阿羅漢。

四聖諦闡述衆生於過去、現在、未來三個時間點的因果互動關係：

「現在」我們所受的「苦」果乃承受；

「過去」我們所「集」造的惡因；

「未來」我們要「滅」生死之苦果；

「現在」我們要修「道」之善因。

我們「現在」身心所受的「八苦」，生、老、病、死、求不得苦、怨憎會苦、愛別離苦、五陰熾盛苦，是因承受「過去」身口意所「集」

的十惡因，而感召現在的苦果。將來我們要滅除了一切煩惱，令苦不再生起，解脫萬世生死輪迴之苦海，現再就要開始行持八正道之善因。

如一大早夫妻吵架，先生說一句惡言，這個「一大早」指的就是過去的時間所造的因，讓太太「現在」仍承受煩惱、痛苦。我們若把時間往前推，在未出生前，過去世所造的因，讓現世脫離不了病痛、事業不順、婚姻不圓滿、親子關係疏離、人際關係不好，貧窮富貴亦是受因果的支配。

我們「未來」要如何「滅」除這些生死苦果呢？因生死是苦的一切根本。

我們「現在」滅苦唯一方法，就是行善止惡，得修持五戒十善業，不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄語、不綺語、不惡口、不兩舌、不貪、不瞋、不癡，此乃斷滅生死之源頭；得行八正道，方能證阿羅漢果位；後修六波羅蜜（布施、忍辱、持戒、精進、禪定、般若）之道，方能證得菩薩道，得入涅槃不生不死之境，方能解脫生死輪迴之苦。

思益梵天子問佛四聖諦《思益梵天所問經》

思益梵天白佛言。世尊。所說四聖諦。何等是真聖諦。

苦不名為聖諦。苦集不名為聖諦。苦滅不名為聖諦。苦滅道不名為聖諦。所以者何。

若苦是聖諦者。一切牛驢畜生等。皆應有苦聖諦。若集是聖諦者。一切在所生處衆生。皆應有集聖諦。所以者何。

以集故生諸趣中。若苦滅是聖諦者。觀滅者說斷滅者。皆應有滅聖諦。若道是聖諦者。緣一切有為道者。皆應有道聖諦。以是因緣故。當知聖諦。非苦非集非滅非道。

聖諦者。知苦無生。是名苦聖諦。

知集無和合。是名集聖諦。

於畢竟滅法中。知無生無滅。是名滅聖諦。

於一切法平等。以不二法得道。是名道聖諦。

真聖諦者。無有虛妄。虛妄者。所謂著我。著衆生。著人。著壽命者。著養育者。著有著無。著生著滅。著生死著涅槃。若行者言。我知見苦是虛妄。我斷集是虛妄。我滅證是虛妄。我修道是虛妄。所以者何。

是人遺失佛所許念。是故說為虛妄。

何等是佛所許念

謂不憶念一切諸法。若行者住是念中。則不住一切相。若不住一切相。則住實際。若住實際。是名不住心。若不住心。是人名為實語者非妄語者。是故當知。若非實非虛妄者。是名聖諦。

實者終不作不實。若有佛若無佛。法性常住。所謂生死性、涅槃性常實。所以者何。非離生死得涅槃。名為聖諦。

梵天。以諸法無所得故。諸法離自性故。我菩提是無貪愛相。

三、十二因緣法

十二因緣法，乃談論衆生累世生死流轉的過程，從未出生到出生直到死亡，又投胎為人的生命循環周期。亦在闡述十二種事理的變化，說明我們為何來投胎六道輪迴的真象與過程，覺悟十二層因果關係，才能超脫有漏的善惡業，萬世不墮輪迴當中。

十二因緣是無明（貪嗔癡等煩惱為生死的根本）、行（造作諸業）、識（業識投胎）、名色（但有胎形六根未具）、六入（胎兒長成眼等六根的人形）、觸（出胎與外境接觸）、受（與外境接觸生起苦樂的感受）、愛（對境生愛欲）、取（追求造作）、有（成業因能招感未來果報）、生（再受未來五蘊身）、老死（未來之身又漸老而死）。以上十二種因果互動關係，包括三世起惑、造業、受生等一切因果，周而復始，至於無窮。

以十二因緣，包括三世二重因果，起惑、造業、受生等一切因果，周而復始，至於無窮，緣起推動我貪、我瞋、我癡、我慢等迷惑的六根煩惱造業，引發身、口、意，顛倒夢想。而令生命累世輪迴不息。

過去二因：

無明（過去貪、嗔、癡、慢、疑、邪見六根本煩惱）

行（以行為去造業種因）

招感現在五果：

識（依業識入母胎）

名色（有心有胎）

六處（六根具足，已成人形）

觸（接觸外境感覺冷熱、飢渴、乾溼）約一至五歲時

受（六根感官接觸外界所產生六受，有七情六欲，苦受，樂受，不苦不樂受）約六至十八歲

現在三因：

愛（對外境產生強烈愛執、我執）約十八至三十歲

取（貪著佔取）約三十歲至五十歲

有（為貪取而造作有苦之業因，而有生死輪迴）

招感未來二果：

生（因所造業力而招感未來生）

老死（未來終至老死方休）

十二因緣詳解

人未出生時，因有過去的「無明、行」的二業因，而招感輪迴的果報：

一、無明，是由貪、瞋、癡、慢、疑、邪見等習氣而來；

二、行，人過去習氣的行為所造作的業因稱為「行」；由業因形成善惡業力，就產生「業識」，種在八識田中，即進入潛意識中，再來感受現在所受的五種果報「識、名色、六處、觸、受」；

三、識，又名業識，為有業力的靈魂，是從母親懷胎的第四十九天開始進入母胎，是名為「識」；

四、名色，即胎兒先由心臟開始再成胚體，是為「名色」；

五、六處，即三個月後眼、耳、鼻、舌、身、意六根逐漸的形成，是名為「六處」；

六、觸，當我們從母體出生開始，接觸到外境的冷、熱、饑、渴、濕、乾不同觸覺反應的現象，此階段約一至五歲之間，是名為觸；

七、受，由接觸到外境的人、事、物，產生六種「感受」，比如眼睛看到食物就想到吃，看到漂亮的衣服就想要穿；耳朵喜歡聽好的聲音、鼻子喜歡聞香的味，口喜歡吃好的食物，身喜歡柔軟細滑之物，意好起貪嗔癡之念，這就是「感受」所產生的七情六慾，能得到了就喜悅，得不到就產生痛苦，快樂與痛苦，都是因心境的分別，自然對外境的感受就不同，此階段約六至十八歲成人，是名為「受」；由於執著外在的感受，則造作現世的「愛、取、有」三個業因，因三毒貪嗔癡念頭而造作了生死輪迴之重罪；

八、愛，是現世第一個業因，是指人長大後，從十八歲成人至三十歲之間，對財、色、名、利、食、衣、住、行等，擁有特別強烈的我執、愛執，是名為「愛」；

九、取，現世第二個業因，是指人從三十歲至五十歲，對日常生活中喜歡的事物，則想盡辦法取得，取，會產生強烈的佔有、貪取的慾望，是名為「取」；

十、有，現世第三個業因，是指對想要的財、色、名、利，因佔有貪取而有了貪、瞋、癡三毒惡念而造作有苦惱的業因，是名為「有」。由現在的三個業因「愛、取、有」，而招感未來二種果報，即「生」與「老死」；

十一、**生**，即是我們現世所造的業力，招感未來投胎輪迴，是名為「生」；

十二、**老死**，指在來世未投胎出生之前，得須先經過老、死兩階段，在「老死」之前就已種下業因，而這個業因招感未來輪迴生死的果，是名為「老死」。

總之，過去世的二種業因－「無明」、「行」；現在世所受五種果報－「識」、「名色」、「六處」、「受」；現在世所造的三種因－「愛」、「取」、「有」；未來所受的二果－「生」、「老死」，將十二因緣串連起來，便是生命的流轉，令眾生輪迴六道永無出期。

眾生因造作十二種因緣而輪迴生死，「緣覺乘」是覺悟到十二因緣而悟道；「聲聞乘」是聽聞佛陀開示「四聖諦」開悟而證得阿羅漢道。

十二因緣法是跨越前、今、後三世的因果關係，當你們明瞭這是主宰「善業」與「惡業」的因，則會更堅固我們的道心，不再去行惡造業，行善的功德方能圓滿無礙。

末法時期的眾生根器淺薄，不似佛教初傳，眾生的自性智慧超凡，常能頓悟；而末法的眾生，即使聽聞佛法千萬遍，仍舊不得開悟證道；雖說如此，但至少我們已種下佛法的種子，明白它的道理，便不會再去行惡造業，即使不能在娑婆世界成佛悟道，但西方極樂世界卻是我們的依歸，指引我們開悟證道。

而修行次第，要先修持十善業，為做人基本德行，次修八正道，為羅漢道之德行，後修六度波羅密，為菩薩道之德行，最後方能圓滿佛道。

四、八正道。

佛說四聖諦之道諦，令眾生覺悟三世因果之互動因緣，說明修八正道方能證阿羅漢果位，並邁向成佛之道，證得涅槃真理。八正道可分為戒、定、慧三無漏學，可除滅身三業殺盜淫、口四業妄語綺語惡口兩舌、意三業貪嗔癡；三學互相助益。

身行三正道，即正業、正命、正精進、是為持戒。

正業，身不犯殺、盜、淫，是為正業；

正精進，行四正勤，斷除一切邪見惡行，是為正精進；

正命，行正當工作，斷除身口二業，不做咒術殺生色情煙酒殺具武器工作，是為正命。

正語，口行一正道，即正語，是為持戒。

口不妄語、兩舌、惡口、綺語，是為正語。

意行一正道，即正定，勿有邪定，是為持定。

正定，以禪定靜慮心掃除執著妄念，離五欲斷諸惡念，是為正定。

意行三正道，即正見、正思、正念，是為持慧。

正見，了四聖諦，心無見惑之身見、偏見、邪見、見取見、戒禁取見五邪見，是為正見；

正思，修施忍慧，心無貪嗔癡三根本煩惱毒念，是為正思。

正念，觀四念處，心無有妄想執著，即觀身不淨，觀受是苦，觀心無常、觀法無我，證五蘊四大因緣假合，緣起皆空，斷滅一切熱惱，直證涅槃，以求解脫生死輪迴流轉，是為正念。

身口意之正道

身業之正道為：正業、正命、正精進。

口業之正道為：正語。

意業之正道：正見、正思、正念、正定。

戒定慧之正道

戒之正道為：正業、正命、正語、正精進。

定之正道為：正定。

慧之正道為：正見、正思、正念。

五蘊之意

佛教重視對人生各種問題的體悟，提出五蘊論證人生無常，無常是苦，苦空無我的道理。色蘊指人的物質身體，受想行識四蘊指人的精神現象。五蘊根源在人們對物質或精神追求或貪愛，帶來喜樂，但是五蘊變幻無常，歸根到底帶來苦惱。因此，對五蘊和合而成的人生，應當捨離。所以論證人生無常、苦空無我的問題。

五蘊論是原始佛教基礎，由五蘊進一步論證苦、集、滅、道四聖諦，揭示苦因，滅苦道理。由五蘊聚散合離，再推論三法印：「諸行無常、諸法無我、涅槃寂靜」；還可推論出「一切皆苦」，成四法印。五蘊的聚合散離，眾生的生與滅，取決於眾生對五蘊是持貪愛或厭棄的態度，故五蘊論又與十二因緣論密切相結合。

原始佛教主張「諸法無我」，即客觀外界不存在一個對的主宰者，主體的人也沒有一個起主宰作用的靈魂。婆羅門教主張宇宙有大我，個人有小我，「我」確實有宇宙靈魂和個體靈魂的意義。因此，佛說「諸法無我」是反婆羅門教的靈魂主張。

原始佛教中「眾生」、「餓鬼」、「地獄」包含鬼神，「天」有濃厚的神秘色采，其中「人」包含有前世、今世、未來世。佛典記載佛陀在菩提樹下觀衆生在三界六道中輪迴。沒有把人與靈魂相區別。

此後，產生四有說法，即把輪迴於三世的生命分為四個階段：生有（入胎和出胎的剎那）、本有（生死之間）、死有（死時的剎那）、中有（死後到轉生的中間的生命），可見「中有」即靈魂，但這有別於其他主張具常恒不變的靈魂。關於輪迴主體的靈魂問題，是爭論激烈問題之一，

中有（中陰）學說之外，有的部派以「補特伽羅」為輪迴的主體。

佛教主張因果論，因果論從總體來說是：「此生故彼生，此滅故彼滅」，即有因必有果，因滅故果滅。這種因果論具體運用，一是四諦，有苦因而集有八苦，苦因滅則苦滅。二是十二因緣的三世二重因果。

在佛教的體系中，善惡報應、三世輪迴是屬於低層次的教義，《阿含經》中所常提到的「施論、戒論、生天之論」說法，因為它易於一般信徒接受，所以影響很大。

五、成就菩薩道的六度波羅蜜

六度波羅蜜譯作六度、六度無極、六到彼岸。波羅蜜譯為度，修菩薩道者，得行六種德行方可得渡到解脫的彼岸之意。即為達成理想、完成之意。乃大乘佛教中菩薩欲成佛道所實踐之六種德行。即：

- (一)布施波羅蜜，又作施波羅蜜、檀那波羅蜜。布施有財施、法施（以佛法開導眾生或度人學佛）、無畏施（除去眾生恐怖，使其安心）三種，能對治慳貪，消除貧窮。
- (二)持戒波羅蜜，又作戒波羅蜜、尸羅波羅蜜、戒度無極。持守戒律，並常自省，能對治邪淫，使身心清涼。
- (三)忍辱波羅蜜，又作忍波羅蜜、羸提波羅蜜、忍辱度無極。化煩惱煩惱為菩提，能對治瞋恚，使心安住。
- (四)精進波羅蜜，又作進波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、精進度無極。藉境煉性，實踐其他五德目時，上進不懈，不屈不撓，能對治懈怠，生長善法。
- (五)禪定波羅蜜，又作禪波羅蜜、禪那波羅蜜、禪度無極。修習禪定，能對治亂意，使心安定。
- (六)智慧波羅蜜，又作慧波羅蜜、般若波羅蜜、明度無極。能對治

愚癡，開啟本具足真實智慧，即可充實生命之真諦。

以上六波羅蜜，始於布施，而終於智慧，由此可知大乘菩薩弘法利生度眾之偉大胸襟。

佛弟子應以菩薩四攝法對待眾生

佛弟子行菩薩道度化眾生，態度定要謙虛有禮，講話要柔和如有禮，如律如儀，並以四攝法「布施、愛語、利行、同事」對待眾生。

布施，以財物、佛法去幫助度化受苦眾生。

愛語，以慈悲語、柔軟語及師父法語鼓勵安慰苦惱的眾生。

利行，以時間、體力來行作諸善行，擔任志工，為人服務，利益眾生。

同事，以謙卑、包容的態度去對待眾生與親友，與眾生常保持良好的情誼。

菩薩度化眾生，應以四攝法對治眾生，令眾生愛我、信我、敬我、忠我，則可度化眾生皈信佛門，解脫輪迴生死之苦，以圓滿利他之行爲。



真正幸福快樂的泉源是來自慈悲與利他

對於世上任何型式的快樂，都無法帶給我們真正內心的幸福感，因心若自私不滿足，則所有的快樂都是一種短暫的假像，有如曇花一現，稍縱即逝，不留痕跡，只要我們看待人事物的方式觀點起了一絲的變化，人生的世界即可被完全轉變顛倒過來，可知心對於人生的成與敗、樂與苦扮演相當重要的角色。

幸福快樂的定意

雖眾人在生命中皆在找尋快樂幸福，趨吉避凶是人所嚮往，但幸福不應只是一種舒服喜悅的感覺，而應是一種知足無所貪慾，原是我門人最深沉的佛性。

然而，幸福快樂之意，當含蘊著智慧、慈悲與定力，如缺乏定慧，持續的不滿足感就會佔據我們清淨的本性，就無法戰勝心中種種毒念—貪婪、憎恨、愚癡、無明、嫉妒、我慢、執著、偏見，這些毒念都是一種自我強烈感作祟。

真正幸福快樂的泉源

真正幸福快樂的泉源是來自慈悲與利他，即為佛說的四攝法，布施、愛語、利行、同事四種利他行爲。若我們周遭的親友及無數人都在受苦，你又如何快樂起來？個人的幸福須和他人的快樂是相連在一起不可切割，與大家分享快樂幸福，方能達到真正的快樂幸福。

菩薩行布施有十利益事。何等為十。《佛說月燈三昧經》卷一

- | | |
|--------------------|-----------|
| 一者遮除嫉妒意。 | 二者常清淨意布施。 |
| 三者無數百千萬人不能奪其財。 | 四者持上妙而終亡。 |
| 五者生大豪貴家。 | 六者所生處好布施。 |
| 七者為四部眾所愛念。 | 八者年少手足柔軟。 |
| 九者常樂善知識。乃至坐佛樹下。 | |
| 十者入眾無所畏無礙。十方皆聞其名聲。 | |

菩薩持戒清淨有十利益事。何等為十。

一者具足其願。 二者學佛道。 三者得三昧。 四者無貧窮行。
五者見世不轉意。 六者棄生死。 七者求泥洹。 八者寂寞行。
九者死不妄語。 十者常樂於點慧。

菩薩立忍辱有十利益事。何等為十。

一者火不能燒。 二者刀不能害。
三者毒不能行。 四者水不能殺。
五者非人護之。 六者得莊嚴其身相。
七者閉塞諸惡道。 八者得生梵天不難。
九者晝夜得安隱。 十者安樂不移。

菩薩精進有十利益事。何等為十。

一者有威神。 二者為諸佛所護。
三者非人悉亦護之。 四者聞法終不轉忘。
五者所未聞法而得聞。 六者得高智慧。
七者得種種三昧。 八者終無病時。
九者飲食得安隱。 十者得柔軟如優鉢不剛。

坐禪菩薩有十利益事。何等為十。

一者專行住。 二者行道事。 三者無有恐難。 四者諦正諸根。
五者為人所愛。 六者遠離欲。 七者不轉一心。 八者脫於魔界。
九者住佛界。 十者得解脫。

菩薩行般若波羅蜜有十利益事。何等為十。

一者一切所有悉。 布施無所希望。 二者不復犯戒。 不以戒自縛。
三者住忍辱力無人想住。 四者行精進不貪身命。
五者行禪不住禪。 六者降伏弊魔。
七者九十六種外道不能動之。 八者自得知生死。
九者於眾生有悲意。 十者不求弟子緣一覺地。

佛教三藏經律論的成立

佛教經典，可分為律、經、論三藏。三藏之中以律藏為最早成立、隨之再成立經藏，論藏則較晚出，由後代高僧對經律藏中做結論式的論述。

律、經、論三者合稱《大藏經》，尤其是南傳佛教的巴利文《大藏經》。佛家高僧精通經、律、論三藏者，稱為三藏法師；精通經藏者，稱為經師；精通律藏者，稱為律師，精通論藏者（明示教法者），稱為論師。

世尊入滅後，隔年弟子為傳承世尊所開示的教理，由弟子迦葉主導，選拔五百位證得羅漢的比丘僧眾代表，於王舍城外的七葉窟召開佛經的編輯大會，佛教史上稱為「第一結集」或「五百結集」。

經藏，其內容是釋迦佛所傳的教義，由侍奉世尊二十五年的比丘弟子阿難誦出，經大會認可確立。經藏，在最初期的形態被稱為法，後人將其佛陀教法整理，稱為法門。記載在阿育王法敕的七種法門，是教誨日常生活的倫理與規。其後這些教法依其內容形態及編輯形態，可分為九分教或十二部經。

律藏，其內容是僧團生活的規則與戒律，由持戒精嚴的優波離尊者背誦戒律，經大會認可確立。律藏為不同部派的比丘僧團所屬，具有完全形態的廣律有六種：《摩訶僧祇律》屬大眾部、《巴利律藏》屬分別說部、《四分律》屬法藏部、《五分律》屬化地部、《十誦律》屬說一切有部、《毘奈耶》屬根本說一切有部。

廣律是記載比丘僧團中的個人生活規範，表示律藏記錄最初期階段的「戒經」「經分別」與記錄比丘僧團團體生活規範的「犍度」；「經分別」與「犍度」所包括的內容，在部派之間是共通的。律藏的組織，大眾律與上座部律之間是有顯著差別，大眾律隨緣方便，上座部律

是非常嚴謹。

論藏，後來高僧以結論式用以解釋經藏及律藏的著作稱為論。論藏中包含了四種有關於生命終極的究竟法，即心法、心所法、色法和涅槃法。這四種究竟法，意在對衆生進行了分析和解說，一切都是因緣條件和假合。論藏成立於西元元年前後（距今約兩千年前），此時佛教已由「原始佛教」進入「部派佛教」。部派的分裂，造成異說紛起，部派成立各自的論典。

佛經共分十二大部經，細分二千二百七十八部經文

- 一、契經（修多羅），又作長行，以散文直接記載佛陀之教說，即一般佛所說之經文。
- 二、應頌（祇夜），與契經相應，即以偈頌重覆闡釋契經所說之教法，故亦稱重頌。
- 三、別記（和伽羅那），又作授記，本為教義之解說，後來特指佛陀對眾弟子之未來所作之證言。
- 四、諷頌（伽陀），又作孤起，全部皆以偈頌來記載佛陀之教說，與應頌不同者應頌是重述長行文中之義，此則以頌文頌出教義，故稱孤起。
- 五、自說（優陀那）佛陀未待他人問法，而自行開示教說之經文。
- 六、因緣（尼陀那）記載佛說法教化之因緣，如諸經之序品，以譬喻宣說法義。
- 七、譬喻（阿波陀那），經中譬喻部分。
- 八、本事（伊帝曰多伽），記載佛弟子前生行誼，有「佛如是說」之經屬此。
- 九、本生（闍陀迦），載佛陀前生修行之種種大悲行。
- 十、方廣（毗佛那）佛說廣大深奧之教義。
- 十一、希法（阿浮陀達磨），又作未曾有法，載佛陀及諸弟子神通

希有之事。

十二、論議（優婆提舍），論議抉擇諸法體性，問答和議論諸法義的經文；分別明了共義。

所謂十二部的分類是佛經發達之後對以往佛經體裁，在早期佛經的口頭傳承，其中有些體裁（如本生、本事、方廣等）形成比較晚。在佛經的口頭傳承其中的內容由簡到繁，佛經的體裁和構成分是由少到多的。最著名是《三轉法輪經》，即佛陀成道後的第一次說法。

佛陀以其活動主要地方語言（摩揭陀語）說法，佛教經典、戒律起初以摩揭陀語流傳。佛教發展至各地，在各地形成教團，種種俗語乃被採用當地方言。無論如何，有力的部派有其獨自編纂而傳持三藏。據說以語言傳承的部派是在西元前一世紀（西元前八八年）才開始用文字記錄，而作始者為錫蘭的上座部。

依大藏經分為大乘經與小乘經

大乘經指大乘佛教徒所信奉之經典。又作菩薩契經、大方等經。小乘經指阿含經，為上座部派佛教及今之南傳佛教徒所信奉。

以大正大藏經為例，其中所收之經（律藏、論藏除外），阿含部及本緣部內之大部分為小乘經典，其餘之般若部、法華部、華嚴部、寶積部、涅槃部、大集部、經集部、密教部等所含之經典，皆為大乘經典。

大乘經所說之主要內容，為成佛之途徑、菩薩道之內涵，及六波羅蜜、佛性等教義，凡此皆非小乘佛教之義理所著重者。而北傳中日韓等國之佛教徒，所信以大乘經典為主。



千山萬水我獨行

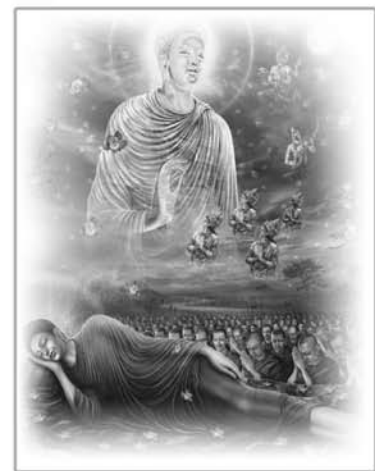
人自生至死，自死至生，
萬劫生生世世
皆是孤獨地輪迴於六道裡，
獨來獨往無人陪伴。
雖是父子、母女至親，
死後亦是難相逢，
各隨善惡之業力
而輪迴於不同的六道，
相會無期。
千山萬水我獨行，
無法相隨，
永遠孤獨一人
流浪徘徊於六條輪迴道路上
出脫無期。

--常津法語



第五章

佛陀入滅後的世間



佛陀入滅後的世界

佛入滅後，比丘僧團第一次集結經論

佛滅後即年，由上首弟子摩訶迦葉主持，召集五百長老於摩揭陀國首都王舍城，在阿闍世王供養及協助之下，誦集佛陀生前所說的教法和戒律。法（達摩）被編成五部集結（阿含部五經）：長阿含、中阿含、雜阿含、增一阿含、別譯雜阿含。這些經典與戒律編集後，分別付託一些導師授弟子，以口授方式保存。佛史稱「第一結集」，結集是口誦或會誦。

佛入滅後百年，佛教分裂成兩部派，進行第二次經論集結

佛入滅一百一十年後，摩揭陀國迦羅阿輸迦（黑阿育）王在位，僧團發生分裂，主要對於戒律見解分歧。當時毗舍離為根據地的東部跋闍族年輕比丘，過著比較寬鬆出家生活，違背原始教規，被西部摩偷羅地方的上座長老耶舍比丘發現並加以反對，被糾彈為十事非法，激請東部地方七百位長老，在毗舍離舉行第二次結集，從人數說名「七百結集」，又以地名稱為「毗舍離結集」，雙方爭執十點違背戒律，即所謂「十事非法」。

東部大多數僧人不同意由有地位的上座長老們所決定，雙方也無可奈何，東部比丘唯另外集會一處，用會誦方法，另訂正戒律，退出原來教團主體，被上座排斥的惡見比丘們自成一派，而被排斥的跋耆惡比丘另集一會，破壞原本經文之結集，將已編集於某處之經文改編於另外地方，破壞五部經的法與義，因惡見比丘因人數眾多，其數約一萬人，創立了大眾部的部派。僧團分裂為「大眾部」（進取派）和「上座部」（保守派）對峙。以後，更明顯分裂，在四、五年間，分成十八部或二十部。佛教史稱「部派佛教」。此為佛教分裂部派起源，導致後來佛教教義更衍生出很多的邪見。

部派最初分裂是上座部與大眾部，爭辯的內容，有種種傳說，但至少是對佛說的解釋方法和看法上有根本分歧。大眾部對佛說採取「分別說」的態度，以為對佛說和解釋佛說要有分別地看待；上座部則主張「一說」的態度，認為對佛說要全部肯定。故此，大眾部稱為「分別說部」，上座部稱為「一說部」。

佛教部派，後來各部分遣許多大德到各地弘法，每到一處，自成一派，各派都有類同。這些派別，後來愈說愈多，南傳有二十四部，其中有些名稱是重復，如要列舉即有四十多個。從考古推究，發現的銘文碑刻上，記載部派名稱有二十多個，根本的十八部中，除了大眾部的胤與說假尚未發現，其餘部派全有。

部派爭論的主要內容，是依佛教理論是否承認「補特伽羅」的問題，至西元六世紀，這些部派即歸為四大系統：

- 一、上座部（南傳以大寺為代表。大寺又分無畏山、祇多林住），
- 二、正量部（犢子為代表），
- 三、大眾部（北傳以化地、法藏為代表）
- 四、說一切有部。（諸部派的思想，從異部宗輪論，詳加探究）。

南傳上座部佛教

南傳佛教上座部，指現今盛行於斯里蘭卡、緬甸、泰國、柬埔寨、老撾及中國雲南傣族地區等地佛教，它是部派佛教中一個派系，從其源流及地理而說。這個派系由印度南傳到斯里蘭卡（錫蘭）後發展起來。

佛陀入滅後，印度佛教興亡史

佛陀以後，印度地方諸王朝盛衰交替，專制君主統治的大國吞併小國，其中摩揭陀國最為強大。繼哈爾央迦、西蘇納加（龍種）、難陀，諸王朝而起的孔雀王朝，建立橫貫印度全土統一大國。

西元前三二七年，亞歷山大帝入侵印度，進兵印度河，因部下兵將不肯戀戰，亞歷山大帝東下印度河，轉向西進兵，西元三二二年七

月，亞歷山大帝在巴比倫首都病逝。當時恒河平原在難陀王朝統治下。約在西元前三一七年左右，旃陀羅笈多（月護王）推翻難陀王朝，建立孔雀王朝。旃陀羅笈多在西北印度驅逐希臘軍統治，以強大權力建設推進種種國家事業。由於印度與伊朗接觸，產生希臘文化與亞洲文化交流。

統一印度阿育王為佛教大護法

當時，利亞派遣美加蘇得尼斯與台瑪高；埃及派遣迪翁西歐斯，到孔雀王朝首都波吒里子城（華氏城，今巴特那）駐任大使。繼賓頭沙羅即位的阿育王（阿輸迦·無憂），在擴大其祖父建設統一國家偉大事業時，盡力在文化上的建設。其版圖南至印度半島南端，西至阿富汗和興都庫什山。在位時，以法敕形式刻在岩壁或石柱上。法敕與所在地同時提出，共分六種。

阿育王征服羯陵伽帶來的悲慘結局，促使阿育王成為熱心的佛教徒的契機。阿育王為了使自己信奉的佛法也能為人民信奉實踐佛法，因而發布法敕、銘刻法敕。又親自到全國各地進行佛法巡行，施行佛法教誨。他廢除過去諸王的狩獵巡行，把巡行改為巡拜佛跡。嚴禁為宮廷宴會殺生。

阿育王命地方長官，應每隔五年在各地的自領區巡回一次。設立正法大官，對諸宗的宗教，採取寬容態度，阿育王增建迦那牟尼佛塔以作供養。

佛教進行第三次經論集結

對於第一、第二兩次結集的傳說，起源於根本分裂以前的共同傳承。華氏城的第三結集，是源於後期的傳承，其內容，在南北兩傳之間也有顯著差異，要有系統解釋非常困難。傳說阿育王為供養眾多佛教僧伽，因為有六萬外道混雜在內，在園寺七年不能施行布薩。阿育王為了處理僧伽混亂，乃從阿呼恒伽山，招請目犍連子帝須，驅逐了分別說

以外的非正統說論者，召集一千名阿羅漢，編纂一部《論事》。這在佛滅二、三六年後的事，叫第三結集。

第三結集。編纂《論事》會誦比較完整的經律主要成份，今存在上座部巴利語三藏。這次大會，作出另一項重要決議，派遣傳教師到世界各地弘佛法。

這些僧伽，由一位著名傳教師及另外四位長老組成，不但弘佛法，還建立新比丘僧團。被派往僧訶羅（斯里蘭卡，古師子國），是由阿育王兒子摩晒陀率四位長老和一位沙彌，在提婆南毗耶，帝沙統治時期（西元前二五〇年）抵該國。國王臣民信仰佛教，建立僧團，創建佛塔，著名的大寺等。

之後，摩晒陀胞妹僧伽密多，被派往斯里蘭卡，建立了比丘尼僧團，並從菩提伽耶佛陀坐在樹下成道那株菩提樹上，折下一幼苗帶去栽在大寺內，至今尚存，視為國寶。從此，斯里蘭卡才有佛教。

斯里蘭卡南傳佛教和中國佛教文化交流，很早就有關係，約在四一〇年，我國的法顯訪問師子國，在無畏山住了兩年，他的遊記描繪了錫蘭首都、民情和佛教盛況。

中國比丘尼僧團的建立

約在西元433年，有斯里蘭卡鐵索羅比丘尼到達中國當時劉宋的都城建康（南京），為慧果等三百餘人授比丘尼戒，在中國建立比丘尼僧團，

中國比丘尼於二眾中受戒，是從慧果開始。比丘尼僧團在錫蘭傳承一千多年，約在十一世紀而跡，此後，南傳上座部盛行國家，至今仍未恢復合格的比丘尼僧團。

印度佛教的滅亡

印度回教殺滅佛教的慘痛歷史

印度佛教在西元一千年至一千兩百年間，約長達兩百年之久的時間，遭受回教用武力消滅、屠殺、滅教、放火焚燒佛寺、毀壞佛像、掠奪財物、殺死無數出家和尚及佛教徒，現在回教國家巴基斯坦，因宗教不同，就從誠信印度教的印度國家分裂出來，造成今日印度與巴基斯坦長期對峙，戰爭不斷，民不聊生，皆因宗教不同所引起民族宗教的戰爭。

其實宗教的本質是創造人間的和平與安定，無論是何地何種的衆生，都應以愛心救助他們，不應殺害他，讓每位衆生皆能分享生命的饗宴，聆聽生命和平的樂章，排斥異己，消滅別人，根本不是宗教的本質，對全人類並無任何意義好處。

回教徒入侵印度與佛教的滅亡

約西元七世紀前期，中東國家的回教，欲擴張世界統治領域，以武力方式先向東方推進傳教，並展開長達兩百年滅族滅種奪掠殘酷的宗教戰爭，印度佛教也因此遭受空前勦滅。到七世紀後半期，連土爾其、約旦、伊朗、阿富汗、巴基斯坦等地好幾個國家被征服成爲回教國家，印度完全受到回教徒勢力逼迫而半數人民改信回教。

西元約七一五年，阿拉伯的回教徒占領印度河下游地域。其後，土耳其的伽色尼王朝約在西元九九〇年以後開始征服印度，發動了大規模的宗教戰爭。

土耳其的默德王朝，在西元一〇〇年起，前後長達約三十年時間，前後共十七次遠征北印度，當時北印度全部淪陷，並進行掠奪，屠殺。對印度當時的佛教與印度教的寺院徹底的破壞焚燒，掠奪寺廟財寶，屠殺無數僧尼。

在十二世紀末，東印度的孟加拉王國完全被回教徒統治，十三世

紀初，西元一二〇五年，約中國南宋末年時代，當時印度佛教中心那爛陀寺的比哈爾地方，完全被回教徒破壞殆盡，從此佛教在印度完全被徹底滅教。

十三世紀初，約從中國元朝太祖時代，印度佛教自從被回教徒軍隊消滅之後，除了尼泊爾、錫金、喀什米爾等地，尚存有佛教寺院外，佛教就逐漸在印度消失，印度成爲印度教與回教兩大教派對立並存的時代，也造成近世紀來，印度境內經常發生宗教種族內戰的起源。

印度佛教的滅亡，追究其原因，除由於遭受外來宗教回教的侵略滅教之外，最大的因素是在佛教本身問題。因佛教自佛陀入滅以來，除了本身教團分裂以外，而不能完全降服婆羅門教，當婆羅門教以印度教形態出現後，佛教徒卻又主動與它接近融和，導致失去佛教原始教義之本質，內憂外患，最後終被印度教同化掉，後來又遭受回教的滅教戰爭，佛教可以說完全消失在印度本土上，從歷史上，就可明了佛教在印度被滅教，還是出在本身佛教徒不和合的原因，僧衆不合，佛法則不興。

由於回教徒破壞印度佛教許多寺院，當時，許多僧尼逃難到西藏、尼泊爾等地，少數前往東南亞的馬來西亞及斯里蘭卡傳教，當時深受印度佛學影響的西藏，收容大量從印度來逃難的僧尼，同時也傳入龐大的大藏佛經。現存西藏大藏經都是來自印度那爛陀寺的藏書。西藏的密教完全繼承印度佛教教學的傳統方式。

從十九世紀初以來，印度正推動文化復興運動，以及民族獨立運動，佛陀再度被印度人尊爲一位偉大先知先覺者。從印度名詩人泰戈爾的詩句當中，以及印度國父甘地的獨立運動領導者的言行當中，皆充滿佛法思想。此期間，印度也產生了近代很多優秀的佛教學者，他們對於佛教文化也作出了很大的貢獻。

佛教如何傳入中國的歷史

第一位從印度到中國譯經傳法的攝摩騰法師

攝摩騰法師。本中天竺人（中印度人）。威儀莊嚴。深解佛教大小乘經。常四處遊化弘法。曾前往印度附庸小國講金光明經。開好遇到該小國的敵國入侵。攝摩騰曰：「佛經云。能說此經法。為地神所護。使所居安樂。攝摩騰乃誓以忘掉自身安危。親自前往敵國勸和。遂令敵國退兵不予入侵，並使二國言歡講和。由是名聲顯達印度。

而竺法蘭法師亦中天竺人。自言誦經論數萬章。為天竺學者之師。

漢朝明帝有天夜夢一金人飛空而至。夢醒後乃召集群臣。問群臣此夢何意。史記官傅毅回答漢明帝說。臣曾聞西域印度有神人。其名曰佛。陛下所夢將必是佛也。明帝即認為夢中金人必是佛也。

漢明帝永平（西元65年）八年即派遣司部郎中蔡愔博士及弟子秦景等。前往印度天竺尋訪佛法。蔡愔等人於印度遇見攝摩騰及竺法蘭兩位法師兩人，於永平十年（西元67年）相偕研經遊化四方。乃一起邀請兩位法師至中國洛陽城譯經講法。

攝摩騰及竺法蘭法師即隨蔡愔等人不怕疲苦，一路攜帶數卷佛經來至洛陽城。漢明帝以禮迎請兩位法師，至洛陽城門外白馬寺安住供養。從此中國漢朝開始，有了佛教第一位出家沙門住錫中國譯經傳法。

但佛法初傳之時，歸信佛法者甚少。雖含蘊甚深佛理無法傳揚。後攝摩騰法師，因譯經疲極，少時於洛陽捨報往生。而竺法蘭法師則於六十多歲時捨報往生。

當時兩人所翻譯佛經《四十二章經》一卷，為中國佛教第一部佛經。所翻譯其它海藏佛本四十二章等共五部。其它四部佛經因為遷移都城及戰亂遺失不傳。

由於漢明帝，非常禮遇恭敬兩位印度來的法師，卻遭受國內道教

道士們所排斥嫉妒不滿！而道士為首的東方朔道長，更向皇帝建言，認為佛教是印度番邦之邪教，其所翻譯佛經並非真經，是為邪說。要求皇帝准與兩位法師鬥法，並將道經與佛經放在一起，以柴火焚燒，若是假經當燒化成灰。

中國歷史上第一次的佛道鬥法好戲

漢明帝即下旨，准於某日於洛陽城外，搭一法臺，法臺前展開一場佛道鬥法之戰，驚動全洛陽城民，一時萬人空巷，全洛陽城人民都聚集法臺之前，欲一睹這場中國歷史上第一次的佛道鬥法好戲。

這一天，在法臺前，一堆木柴上放置佛經，另一堆木柴上放置道經。當火一點燃之後，剎那之間道教經典已被化成灰燼，而佛經非但不被火所燒化，佛經越燒越光耀，佛光照亮天空，令在場皇帝及文武百官及城民甚為震驚，嘆為觀止！直呼佛教不可思議也！

接著，由一群道士起壇作法，道士們使出渾身解數，卻無法施展出道術，全然無效！無法神變。而攝摩騰及竺法蘭法師，卻飛上空中，於虛空中展現神通，變化萬千，上出火下出水、下出火上出水，然後安然落地。

此時此刻，驚動皇帝及無數文武百官及全城民衆，當時感動全城城民皆皈依佛教，宮中有數千宮女宮奴或文武官員，以及數萬民衆都發心皈依攝摩騰及竺法蘭法師出家修行，皇帝即刻建設數十家佛寺，提供僧衆出家安住修行，佛教從漢明帝開始大大弘揚開展遍及全國。

中國三武一宗四位皇帝滅佛的慘痛歷史

中國佛教歷史上曾發生四位皇帝滅佛事件，俗稱三武一宗滅佛，又稱三武之禍，滅佛四位皇帝為晉朝之後的南北朝，統一中國北方的北魏太武帝滅佛、北周武帝滅佛、以及唐朝唐武宗皇帝。由於這幾位皇帝的諡號都帶有個武字，因而得名為三武滅佛。又因唐朝後的五代十國時期，後周世宗皇帝也進行大規模禁佛運動，故合稱三武一宗滅佛事件。

北魏太武帝滅佛事件

中國在晉朝之後，中國分成南北各一國，南邊長江以南，為齊朝蕭高帝所統一，北邊長江以北，為北魏太武帝統一。太武帝開國時本是崇奉佛教，後因受道士寇謙之等道士之蠱惑批判佛教，後乃轉為信奉道教，並學習符籙之法，並認為佛教系「西域宗教，為世禍害」。約西元446年開始，北魏太武帝展開滅佛運動，至其駕崩，前後滅佛期間前後達六年之久。

北魏太武帝詔令禁止王公以下至平民百姓供養出家僧人，命令五十歲以下的僧侶還俗。導致僧眾領袖玄高、慧崇等發動政變。終遭太武帝殺死，太武帝於長安多家佛寺內，搜查寺內竟藏有兵器，又搜查出私釀酒物及無數財寶，並發現僧侶與室女私通，即下令禁止全國人民信奉佛教，並通令各地官兵誅殺天下比丘僧侶，並焚燒佛寺及佛經，佛像、佛塔皆被擊破燒毀。

中國北邊各地佛寺僧眾四方逃命，皆紛紛跑到南邊梁武帝國境，而部份的佛像及經書被僧眾秘密收藏，僅有少數僧人被殺戮，而北部魏國境內的佛寺經書佛像等卻多被燒毀無存，為中國佛教於首次遭遇教難。

北魏太武帝死後，太子文成帝繼位，太子本具善根，信奉佛教，下詔恢復佛教傳教。廣修佛寺，廣造佛像，逃難僧眾又陸續回到北部魏國境內，重新得以傳教。

而齊朝之後為梁朝武帝，梁武帝蕭衍俗稱「皇帝菩薩」，與北魏太武帝完全相反，卻一生大力提倡崇奉佛教，三里造一寺，十里造一庵，廣蓋佛寺，捐造佛像，廣印經典，大力供養出家僧眾，並命令全國人民都得信奉佛教，曾多次捨身出家，曾接見印度來中國弘揚禪宗的達摩祖師，因話不投機而無法留住祖師為其說法。

梁武帝八年（西元約527年），武帝第一次前往同泰寺捨身出家，三日後返回宮庭，並大赦天下，事隔兩年，武帝又第二次至同泰寺出家，出家十三日後又返回宮庭，由群臣捐錢一億，向「三寶」禱告，請求贖回「皇帝菩薩」；事隔十七年後，梁武帝又第三次出家，眾臣又用兩億錢將其贖回；隔年，梁武帝又第四次出家，在同泰寺住了三十七天，朝廷又出資一億錢贖回皇帝。

北周武帝滅佛事件

東晉南北朝時代，北魏滅國之後，接著北周武帝稱帝統一北邊，開始滅佛運動，約從西元574年開始，至周武帝駕崩，前後滅佛時間共達五年之久。

北周武帝滅佛之因，是即位之初，因各地寺僧日多，滋生是非，國庫收入驟減，佛教勢力嚴重威脅到朝政，當時大臣即上書武帝，諫言武帝得刪寺減僧，此諫論深合武帝之心意。

武帝三年開始禁奉佛教及道教，下詔命令僧侶道士大集京師，下詔禁止佛道二教傳教：所有佛經佛像道經神像皆得毀壞，並下令僧侶、道士還俗，佛寺道觀財物分發給臣下文武百官，佛寺道廟財產全部賜予王公所有。其他法會祭典全部禁止。

武帝六年，雖僧侶領袖慧遠禪師與武帝爭論不果。惹擾武帝，從而武帝在全國各地展開了一場聲勢浩大的滅佛運動，北方佛寺佛像幾乎被滅絕，佛像全都被燒毀破壞，寺廟被收為國有，僧尼均被勒令還俗。僧眾多逃奔南邊國家，武帝死後，文帝繼位後，恢復民間信教自由，准

許佛教道教僧侶道士傳教。佛教得以復興。

武帝的滅佛運動較為徹底，北方佛教勢力為此幾乎禁絕，北周武帝的滅佛運動在中國佛教歷史上有重要的意義。南北朝時代佛教從印度傳到中國，蓬勃發展的同時，也造成了許多嚴重的社會問題，由於大量的寺院積累了大量財富，逐漸形成與朝廷分庭抗議的新政治力量，以致威脅到朝廷的政權，而遭致毀滅之命運。

當時的出家人依仗寺院的財力及權勢胡作非為，不受朝廷法規的約束。國內大量土地和稅捐被寺廟團體所控制，嚴重侵蝕國力及財政稅收。在這種時空背景之下，導致北周武帝決心開始滅佛。

經過滅佛運動，促使佛教在中國發展出一種儒教思想的中國佛教，使原先以財大勢大為基礎的早期佛教，轉化成為世界上唯一不干預政治的宗教。

中國佛教經北周武帝滅佛運動之後，漸漸地建立了佛教教團必須尊重皇權的政治原則，從此斷絕了佛教教團與朝廷對抗惡相，確立了中國政教分離的傳統，使中國佛教從唐朝至清朝千年間，保持了安定和諧局面，甚至幫助朝廷安定國家。

唐武宗滅佛事件

佛教從北周武帝滅佛之後，至唐武宗皇帝止，維持長達四百年之安定時期，由於少林寺僧幫助唐太宗奪取天下，佛教獲得有史以來的禮遇與尊崇，尤其唐太宗在位時，佛教於中國歷史上為最鼎盛時期，於唐武宗時代兩位僧尼就擁有一位奴僕，佛寺田產佔全國田地半數以上，僧眾都坐擁大量田，成大地主，富甲一方，富可敵國，掌控整個國家經濟命脈，威脅朝廷政權，也因此埋下唐武宗皇帝滅佛的禍因。

唐武宗皇帝是唐朝第十五位皇帝，一向喜好道術玄學，武宗曾召令道士入朝中，教授符法。宰相厭惡佛法，經常在唐武宗面前詆毀佛教。

武宗五年約西元845年，下令戒臘資淺僧尼一律還俗，佛寺財物全

部歸為朝廷所有，並禁佛教公開傳教，不准人民出家。

武宗同時下令禁供佛牙，焚毀宮殿內佛經及佛像，並改換為道教神像。武宗皇帝毀佛的主因，是當時全國各地寺院坐擁龐大莊園田地，約佔半數以上，且不用繳稅，令朝廷賦稅收入嚴重短少，國庫日空，無法支付朝廷龐大開銷。加上當時各寺僧眾修行腐化墮落不堪，僧眾又不事生產，以致耗弱天下財物不貲，民間經濟凋萎。

武宗皇帝為鞏固朝政，當即下令勘查全國各地佛寺奴婢人數及田產財物，發現為數驚人，開始敕令毀壞佛寺，命僧尼還俗，沒收寺院田地財產，燒毀佛經、佛像，僧尼一律還俗。佛教此時受到有史以來空前的打擊破壞。

唐武宗大規模的滅佛毀佛，全國共毀壞佛寺近五千所，半數以上佛寺皆被摧毀，還俗僧尼約達三十萬人，為佛教歷史最大的還俗潮，所沒收良田達數千萬公頃，奴婢十五萬人，史稱「會昌毀佛運動」。

唐朝自開國以來，歷代皇帝都對佛教以極高禮遇和大力提倡，至唐朝中期，佛教勢力日益膨脹強大。當時各地向民間所募捐之錢竟歸於地方官吏和寺廟平均擁有，造成各地政府和寺廟大量地度化人民出家為僧尼。

當時，很多人為了逃避賦稅及兵役，皆出家為僧，導致佛寺僧眾人數越來越多。而寺廟土地又不用納稅，僧眾全靠佃農供養，形成當時社會上的一大問題，從而威脅到朝廷政權。加上武宗皇帝本人崇奉道教，故在他即位之後，便開始進行滅佛毀佛之運動，前後共六年時間。唐武宗在位時間僅六年，享年僅三十二歲，篤信佛教的唐宣宗即位後，即廢止了滅佛政策，佛教復興，廣蓋佛寺，朝廷又歸還部份田產於佛寺。

經過唐武宗滅佛運動，導致佛教經籍散失，大量僧尼還俗，佛教漸失去過去鼎盛繁榮的景像，從此佛教漸漸地由盛轉衰。由於大部佛寺廟田地財產歸朝廷所有，也減輕了人民供養僧尼的負擔，民間經濟得以紓困，獲得充裕，令人民的經濟生活得以康平，未嘗不是一種好現象。

唐宋五代十國 周世宗滅佛事件

唐朝末年，中國各地英雄割據，戰爭四起，不到五十年間，中國形成五朝代十個國家的政治版圖，第五朝代為周朝世宗皇帝，此時各地因戰事常起，導致朝令鬆馳，各地寺院僧尼人數過多，直接影響國家之賦稅及兵役戰力。

周世宗二年，西元957年，下令整頓各地寺院道務財產。關閉了小寺小廟，令無數僧尼還俗，從事生產，家庭男丁人口少者不許出家。民間銅佛像全數沒收歸公，朝廷用以鑄錢。導致佛教日益衰落。

周世宗廢除天下多數佛寺，以民間佛像之銅料鑄行錢幣，並令多數僧尼還俗，其毀佛運動，與前三位有武字封號的皇帝之滅佛事件，史稱「三武一宗滅佛事件。」

北魏太武帝、北周武帝、唐武宗、後周世宗是中國歷史上四位滅佛毀佛的皇帝。這三武一宗滅佛事件中的北魏太武帝是要消滅佛教，包括殺死僧尼，成了中國第一位殺害僧尼的皇帝，造成佛教流血事件，最為殘忍；北周武帝是禁絕佛教及道教，下令人民不得過度參與宗教活動；唐武宗是重奉道教卻廢除佛教，毀壞了許多寺廟佛像佛經；後周世宗則是毀佛禁佛，嚴格限制出家條件，並將銅佛像燒毀鑄成銅錢流通。

滅佛的四位皇帝皆受到惡報

這四位皇帝都不長壽，中年早逝。北魏太武帝被宦官所殺，時年45歲。周武帝身染惡疾，遍體糜爛而死，時年36歲。唐武宗因服用道士長生仙丹過量藥物中毒而死，時年32歲。周世宗病死，時年39歲，國家也隨之滅亡。

這四位皇帝滅佛，當然是不相信有神佛的存在了，不相信有什麼因果報應。可是，無論你是相信或不相信，神佛都是存在的。

無論是毀佛或滅佛，殺害佛教徒及出家僧眾，都是罪業深重的行

為，當受無量惡報的。即使貴為帝王，也難逃夭壽慘死或國滅的下場。皆不得善終之報應，命終當下惡道受苦無量時間，無有出脫之期。

《續高僧傳》記錄一個故事，說隋開皇八年（西元五八八年），京兆尹杜祈死了，三天後又醒了過來，說見到了閻王，又說見到了因滅佛而遭報應在陰間受苦的北周武帝。杜祈問周武帝，為什麼會呆在地獄裡。武帝說是因為自己曾經滅佛的緣故。武帝請杜祈傳語世間人，並請大臣為其廣作福德，早來相救，令其早日脫離地獄苦海。

曾經貴為帝王的北周武帝，因無明嗔恨而滅佛，死後身墮落地獄受苦無量，雖已懺悔，但為時已晚矣，而其他三位滅佛毀佛的皇帝死後的遭遇亦是相同，奉勸世人千萬不可謗佛破壞佛教，但佛教的出家僧眾當知出家本是四大皆空，六根清淨，佛制出家不可蓄財，當要自愛自律，嚴持佛戒，不可無限地擴張財富，卻不務道業，破犯戒律，則造成民間謗佛的濫觴。



中國三武一宗滅佛的歷史教訓

中國五千年來歷經不同朝代，也接納了不同宗教的傳教洗禮，而形成佛、道、儒三足鼎立的宗教，三教普遍成爲中國民間信仰的主流，但由於佛教過度宗教化，儒教過度的政治化，道教過度的神化，各於不同朝代經歷了洗劫破壞，迨至毛澤東文革時代，宗教於大陸完全滅頂，毫無蹤跡可尋。

乃至目前大陸在中共執政監控之下，宗教更無發展之空間可言，由於發生了法輪功宗教破害事件，以及西藏抗暴事件，震驚全世界，令中共對宗教之恐懼，猶如芒刺在背，宗教於大陸可謂名存實亡，空有其表而無內涵，卻淪回中共對外統戰宣傳工具而已。

佛、道、儒三教，佛教於台灣為大陸來台僅存的一個宗教

雖然佛、道、儒三教，隨著國民黨退居台灣而傳化於台灣民間，但實質上，只剩佛教成爲民間普遍信仰的主流；而儒教已轉爲學校之教育課程，已無宗教特質，而台灣大力倡導儒教之教義者，以一貫道爲最，對社會道德有正面教育及提振之功勞；真正的道教，於台灣民間的信仰者更是寥寥無幾，真正的道觀廟宇，少之又少，而雜神教卻是大行其道，充滿神奇與迷信，更背離宗教的本義，非屬宗教一環。道教於台灣的沒落及儒教的轉化，取而代之者，基督教及天主教隨著台灣西化思想教育影響，漸漸成爲台灣新生代信仰的主流。

回顧中國佛教傳入中國之後，歷經南北朝時代，首先達到了第一個鼎盛時期，但之後又屢次遭遇空前所未有的教難。前後遭受北魏太武帝、北周武帝、唐武宗及後周世宗等四位皇帝的滅佛運動，用各種手段對佛教進行控制與剷滅。

這三武一宗滅佛運動，令佛教於中國境內幾乎慘遭消滅；何中國歷朝都會發生滅佛的事件，究其原因，除了對執政者之政權產生威脅，

以及對當時的民間經濟產生嚴重衝擊之外，主要是來自佛教內部僧團本身行爲不如法不如律的因素存在。

然而，佛教思想與中國社會傳統的倫理思想相違背。佛教主張不著相，不拜帝王、祖先及鬼神，不祭拜天地，自然與中國傳統的倫理思想衝突。卻常被道家儒教成 攻擊佛教的依據，也成爲四位皇帝引 滅佛依據。

唐朝時代，佛教寺院所擁有的財富田產，佔了全國約半數以上

歷朝皇帝滅佛，都由於當時的佛教寺院過度蓋建及無限的擴張財富，對國家的經濟與政治造成很大的壓力，又加上佛教僧團全賴民間財物供養，不事生 業，佛教寺院名山又占盡良田，囤積龐大財富及食物，擁有龐大人力資源卻又不從事生 業，導致社會大量的人力資源及物資嚴重擱置不動，社會的人力財物不能充份利用流通，不能活絡民間經濟，導致國家及社會民間之經濟嚴重蕭條。

出家僧衆本當修行清淨，不爭不求，無爲無欲，卻都坐擁大量田產財富，成爲大地主，富甲一方，掌控整個國家經濟命脈。《唐書》中形容當時佛教教團之財富驚人而言道：「十分天下之財，而佛有七八。」，即佛教寺院所擁有的財富田產之數量，就佔了全國約半數以上，可見當時佛教，富可敵國，財大勢大，與現在台灣佛教及道教寺院財富情況當，這對台灣社會的經濟發展是傷害的。

南北朝時代，中國每十人就有一人去出家

中國南北朝時代，起各地戰爭不斷，當時平民常年面臨課徵重稅田賦，多數農民皆爲佃農，無私人田地可耕作，無處謀生人民衆多，很多窮人家子弟爲了生存，只好選擇了出家這條路，造成當時寺院人員閒散冗贅之情況相當嚴重，唐朝佛教鼎盛時期，一家佛寺出家人曾達上萬人或數千人之多，導致民間耕田農忙之時找不到不人力，國家打戰時找不到兵力的窘困地步。佛教的興旺卻與當時社會經濟 生了利益上的嚴重衝突。

北周武帝即位不久，為營救國家經濟及強化軍力，各地立即推行滅佛政策，限制寺院人數，當時就逼使三百萬僧尼還俗回家從事生產及投入軍隊。而當時出家總人數，就佔了當時全中國三千萬總人口數的十分之一，即每十人就有一人去出家，當然國家人力資源嚴重缺乏，嚴重影響國力。

漢朝末年，中國總人口數為五千萬，因三國戰爭，人口數只剩下 一千五百萬

漢朝末年，中國總人口數為五千萬，因三國時代，前後戰爭達七十年之久，從西元二〇八年赤壁之戰開始，至二八三年晉朝統一天下止，為中國歷史上戰爭最久的年代，民不聊生，死傷遍野，人民因戰爭逃難，多數饑荒餓死或病死者為多，到了晉朝統一天下後，全國總人口數只剩一千五百萬人，即全國人口平均五人當中就死亡三個人，人間大浩劫，萬分悲慘。

唐武宗時期，曾強迫還俗的僧尼也有三十萬人之多，數千萬公頃的良田被徵收為國有，被拆掉寺廟約達五千所，使社會上的勞工生力及兵力得以倍數增加，國力增強。

北魏太武帝，是中國唯一殺害無數出家僧人的皇帝

而南北朝時代，佛門竟成為當時特權份子集中造勢之地，北魏太武帝在一所佛寺裏竟發現藏有大量的兵器及地方官和富人所寄藏的寶物，數量龐大，查佛寺裡暗藏淫亂處所，北魏太武帝震怒，立刻下令各地，展開大肆滅佛殺僧運動「悉誅天下出家沙門，毀諸佛經佛像」，各地出家僧尼聞風逃竄，紛紛逃命到南邊他國。

唐代開國時，由於佛教幫助李世民奪取天下，故唐朝開國以來，就立下一個不平等的法律規定，凡進入佛門的人可免死刑，因此招致很多叛軍及逃犯，就紛逃至佛寺廟裏出家，躲藏朝廷的通緝殺害，造成佛寺成為龍蛇混雜之地，極不清淨。

唐明皇時期，發生安史之亂，郭子儀與當時的禪宗神會達成協定，默許佛教寺院可私賣出家度牒的手法來換取錢財，佛教出家人數因此數量暴增，也後北周武宗滅佛埋下了禍根。

由於中國歷代佛教教團組織過度膨脹、驕奢成風，財富龐大，佛寺數量過多，出家僧人素質良莠不齊，龍蛇混雜，導致佛門中出了許多敗類，危害佛教形像，還俗後的僧人竟成為破壞社會秩序的頭痛人物。

北魏武帝，一位法慶禪師自稱「大乘新佛出世」，聚五萬，大肆毀寺、殺僧、焚經、燒像，造成佛教內憂外患不堪情況。

佛教因種種內亂外患，致使一個與世無爭、濟世利人的佛教由於內部不斷異化，一時間反變成了社會毒瘤，非但獨立於政權之外，還與世俗社會的利益相衝突，令統治者欲除之而後快，終招致被消滅之命運。

後代禪師對佛教接二連三所發生的滅佛事件，開始進行了全面總檢討，徹底地反省，所得結論為「天生三武禍吾宗，釋子回家塔寺空，應是昔年崇奉日，不能清儉守真風。」

佛教因過度膨脹壯大而失控，已經超出了本身作一個與世無爭的佛教本質和僧眾以教育為天職的範圍，卻與民間及國家爭奪起資源和財富，甚至與當朝政府爭奪政權。所以，無論從政權的維護，以及對社會治理與經濟發展的層面來觀察，三武一宗進行滅佛都有其合理性及時空背景的因素，也符合當時社會各方面的利益與期待，更符和原始佛教教義精神，以謀求眾生福利為圭臬。

中國歷史上，佛教在傳教的過程中，經常發生與國家政權及社會經濟對立衝突，生無法協調的困境。而佛教、道教、儒教及天主教，在中國歷朝歷代當中，也都曾遇到來自政權的剿滅與撲殺，在早期儒家有秦始皇的「焚書坑儒」事件，佛教有「三武一宗滅佛」災劫，近代有元明清「文字獄」的災難。在在證明，宗教若威脅到國家政權及人民福利時，當遭受剿滅之宿命。

佛教在宋朝以後，才完全與政治結合，從此於中國進入平穩的發展，《中國佛教史》記載：「宋太祖四年，令文史官開刻大藏經，歷時十二年完成，為中國第一部木雕藏經，僧眾人數達四十萬人，尼眾六萬人，寺院達四萬餘所，成為宋朝佛教最發達的一個時期。」

至於外來的宗教，回教和天主教進入中國後，也歷經了非常曲折的過程，康熙在位時，曾針對天主基督教發起了「百年禁教」政令，當時於中國的回教徒和天主基督教徒全國超過三十萬人，然而，隨著一紙康熙皇帝的禁令，全部消散無蹤，迫使天主教會只能轉入地下活動。

事實上，西洋外來的天主基督教，出於一種外來西洋民族的優越感，肆意干預中國的內政和司法，特別在鴉片戰爭以後，由於霸佔公、強買民田，引發與地方民及官府的衝突。天主教會一味地追求擴增教徒人數與勢力，甚至引入當地的地痞流氓進入教會，導致經常發生教會擾亂社會治安的案件，紛爭不斷。

任何宗教，是作社會心靈及精神層面安頓的一股力量，其本質是教化人心、穩定社會、提振民間道德之功能。宗教的傳教，當要與現實社會思想相融相通。如果宗教不能帶動社會經濟繁榮，也必須擔負起淨化社會人心及安定社會秩序的工作。

宗教的功能應是在豐富人的心靈，啟發人性本有的道德力量，而非在富化人的生活物資享受；任何一種宗教，如果改變了應有的神聖的宗旨，就會陷入了傲慢自大，容易招致災難。只有當人們的內心的佛性戰勝了自我自利的魔性時，才能防止這種魔性所導致的人類災難，宗教如不能擔負教化人心及提振社會道德的天職，就容易流於形式，產生異化，成為社會發展的障礙及社會禍亂的根源，失去宗教存在的合理性。

由於中國因人文背景的因素，在歷史上，國家的權力與宗教的權力往往糾纏不清，無法切割，倒是起了相互扶持依賴的作用，當政者利用宗教來控制人民對當政者的效忠，以鞏固政權，而宗教教團則利用當

政者給予的特權，以擴大教團的勢力與財富，但有時遇到當政者與教團在權力與利益上發生衝突，則會產生相互排斥作用，但宗教教團終究是真正的受害者。

最明顯又血腥的西藏抗暴事件，共產黨當初利用班禪及達賴喇嘛控制西藏政權，但西藏人民及喇嘛對共產黨種種高壓政策產生極度不滿，終於爆發了驚動全世界的西藏抗暴戰爭，中共殺害了數萬出家人及佛教徒，迫使達賴喇嘛帶領了八萬藏胞流亡到尼泊爾，建立了西藏臨時流亡政府。

五十年來，前後共達一百二十多萬的西藏人民慘遭共產黨迫害死亡，六千餘座寺廟被摧毀，此種對西藏民族文化和人權的踐踏，至今仍持續著，更加變本加厲，而流浪在外的十餘萬藏人，從此展開長達半世紀流亡日子，至今仍然回不了西藏。

中國長期依賴政教合一的治理，使中國的封建政權，雖然穩定了數千年時間，但卻拖延了中國民間生力的發展，影響社會財富的遞增。儒教更徹底淪統治者的工具，使中國長期進入封建思想與民間生力與世界競爭力的停滯狀態，令中國科學工業的發展，緩慢西洋國家至少五十年以上，也令近代十億中國人生活多困苦了百年之餘。

台灣佛教界得嚴謹檢討滅佛事件的歷史教訓

三武一宗滅佛之禍，主因是財富分配不均的問題，佛教興盛後，結集了民間大量財富，致使朝廷能動員的人力及經濟力量大幅減少，而影響國家的經濟的運作，以及造成民間經濟凋蔽現象，導致諸朝皇帝滅佛的主要理由。

滅佛事件，可凸顯一個企業管理現象，公司團體在管理人員，肯定要精簡人事才能產生效能。政府機構人員過度的冗餘，會導致社會資源的浪費，和管理效率的降低，還會與民間利益發生尖銳的衝突，當影響國力與社會治安及經濟的發展。

中國歷代皇帝滅佛滅教的歷史事件，將來很可能會發生於台灣佛教界，台灣出家僧眾不得不嚴謹檢討中國皇帝滅佛的歷史教訓，否則肯定歷史會重演，則非社會國家眾生之福。

台灣多數佛寺神廟財富龐大驚人，擱置社會資源，嚴重影響社會經濟發展

就以台灣國內而言 銀行存款達百億元的佛教寺院及道教寺廟，保守估計超過百家以上，其不動產更是龐大嚇人，像大甲媽祖廟鎮瀾宮竟然要撥出兩百億要到北京蓋建馬祖廟，因宋楚瑜夢見媽祖跟他說，鎮瀾宮不可花龐大金錢去北京蓋廟，會帶給社會不良的觀感而作罷，台北某家有名的古佛寺，銀行存款就有三百億元之多，裡面住持向師父說，日後要向董事會建議捐幾億給正德蓋癌症醫院。

台灣多數佛寺道廟財富龐大，其實，對民間的經濟發展及地方建設，具有非常不良的影響，當會阻礙國家經濟建設與發展，國家的龐大流動資產被寺廟鎖死，貨幣無法流通於社會，不能刺激經濟活絡，當造成民間經濟蕭條 國庫空缺 這與唐朝佛教興盛時代，佛寺擁有龐大財富與土地而嚴重影響朝廷財政稅收與民間經濟之活絡，這非國家社會之福，財富龐大之寺廟，理應蓋建不收費的大學、中小學、醫院、養老院、殘障孤兒院、愛心餐廳來救度廣大貧苦民衆，替政府來謀求人民福利，以減少政府國庫支出及人民的稅收，不應無限地擴建更多更大的寺廟，對國家社會人民是傷害無有利益的。

故於民國九十年所發生的宗教事件，引發了廣大社會人士對佛教的反感與不滿，也是源於佛寺長期以來擁有龐大財富，卻不致力社會福利所引發的一種不滿，又加上宗教團體過度從事商業行為，造成與社會各行各業的利益衝突，故藉由宗教事件來打擊佛教事業，最顯而易見的就是佛寺靈骨塔生意，侵犯到民間殯葬企業的龐大利益所導致的排佛事件，佛教界者當自重自制，否則排佛滅佛事件當必重演。

第六章

重新認識佛教



重新認識佛教

佛教的宗教觀

佛教本質根本不是宗教，所謂宗，意為信仰，教意為教化，以信仰一位全能的上帝神，來教化人民拳拳服膺其教條之下，全然接受，不得懷疑抗辯，否則下地獄，這種與教育理性可質疑研究的本質背道而馳，因宗教本質涵蓋迷信、理性、感性，其中以迷信佔最大部份，宗教是權威性的教育，非理性邏輯的教育，故名宗教也。

而佛教的教育是准許弟子們提出質疑辯解的，不類似宗教存有不可質疑的教條教理，佛陀明白教示他的教義必須被檢驗，必須被思考、被印證的，不能因為尊敬佛陀而單純的接受教義的真理，必須自己發覺，透過身心靈不斷實踐體悟的過程，邁向心靈上的證悟大道。

以佛教觀點而論，各宗教所崇拜上帝、神及所對抗的魔鬼，事實上只是人心中的投影與意象而已，就是榮格所說潛意識中的意象，殊不知所有的意像終究空幻不實，是多變性的，佛於《金剛經》說：「凡所有相皆是虛妄，若見諸相非相，即見如來」，又說「一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀」。

佛說世間的一切有形相、無形相，終究成為空幻不實在，無有固定形態，無有時間恆常性的，若能了知諸相皆非本來相，是變化，是無常性的，則能找到智慧、覺悟圓滿無礙的本來佛性，而斷除一切諸煩惱、執著與妄想，而且一切法（意識、形象、物體），就如夢幻泡影，又如電亦如朝露一樣地快速轉化消失，無法永遠不變的。佛教的金剛經，是被全世界心理學家所公認最高深最圓滿的哲學！

佛教是積極的人生觀

佛陀所教的法是要讓眾生免受生老病死之苦，是積極的人生觀，是以豁達自在的心來面對生老病死的各種問題，而得到苦惱的釋放，非世俗人所認知的，佛教是消極人生觀，未學佛人每每遇到苦惱，總是以逃避的方式，去面對或強忍著一切不如意之事，直至老死還要面對死亡的恐懼，無助又無法逃避死亡的煎熬，人的靈識於命終時又帶著一生所造的善惡，再度輪迴受苦，生生不息。



何謂佛教、佛法、佛學

「佛教」則指佛陀的教導。

「佛法」是佛陀所覺悟的真理。

「佛學」佛教講的一切道理。

佛教，不是宗教，是智慧、慈悲、覺悟的教育

佛教不是宗教，是門很深的哲學與心理學，又蘊涵著深奧科學理論，這是歐美多數學者對佛教一致的研究結論與看法。

佛教顧名思義就是慈悲、智慧、覺悟的教育，佛教能啟發我們的良知良能，徹底的破除迷信執著妄想，讓我們更有智慧來觀照世間萬事萬理的真相，分別是非善惡曲直，不至於造業受苦報，進而發慈悲心去救度所有受苦受難的眾生，但願所有的眾生都能得到永遠幸福的人生教育。

我們要先了解「佛教」〈Buddhism〉的本質不是宗教〈Religion〉，佛教是集世間所有的學問為一身的教育學派。佛教與宗教的差別在何處？我們要知道任何宗教涵蓋三種屬性：理性〈Reason〉、感性〈Sensibility〉、迷信〈Superstition〉，而唯有佛教沒有迷信，只有理性與感性。

佛教非一般人所想像的那樣消極，正因它看透人世間種種的不平、不幸、惡毒、無情、煩惱、痛苦、罪惡，才以自覺覺人的佛法去幫助人們獲得覺性與解脫。而佛弟子應以一種忘我無我的真誠，去度化世人，服務眾生，脫離痛苦，以免沉淪。

佛法，是宇宙天地間的自然真理

佛法不離世間法，世間法都是佛法，凡是合情、合理、合法的事理現象，統稱佛法。

佛法是宇宙人生恆常不變的真理，依教而行，可以去妄想執著，斷世間諸煩惱得自在解脫離苦得樂，轉迷為悟，超凡入聖，得證般若，

不生不滅，永斷生死輪迴之苦。

所謂的真理，必須具備普遍如是、必然如是、本來如是、永恆如是等四個條件，譬如有生必有死，即合乎普遍性、必然性、平等性、永恆性的真義。

佛說：「不要因為對我的尊敬而相信我的教導，檢查它、思考它、印證它，因它不是我說的，它本存於宇宙天地間的自然真理，現在讓你們重新發掘它的真理。」

佛於《金剛經》說：「若有人說佛法真理是佛所說的，此人就是謗佛，真理本是自然就已存在的，只是我已經為你們指引出一條道路，隨後的路就得靠你們自己走下去。」

佛學，含蓋2278部經文之教理

佛學包含三藏十二部經典與八萬四千種修行法門，漢譯佛經共編列為2278部經文，是一門廣大、豐富、深奧的學問。而學佛者，要知行合一，解行並重，將佛法實踐於日常行為及做人處事中，非空談理論、誦經禮佛、念佛持咒、做做法會儀式而矣。

佛學與世間各種學問相關相融之經文

佛學含蓋醫學、藥劑學、生理學、病理學、營養學、衛生保健學、地理學、歷史學、天文學、哲學、心理學、未來學、教育及教育心理學、邏輯學、倫理學、政治學、法律學等……。

醫學 (Medicine)

《佛醫經》、《佛說醫喻經》、《四分律》、《佛說恩重難報經》、《九橫經》、《中阿含經》、《大藏秘要》。

藥劑學 (Pharmacy)

《千手千眼觀世音菩薩療病合藥經》（密部三）《迦葉仙人說醫女人經》、《囉縛拏說救療小兒疾病經》、《金光明最勝王經》、《廣聚經》、《香藥抄中》、《治禪病秘要法》、《十誦律卷

二六》、《四分律卷四二》。

生理學 (Physiology)

《涅槃經》、《正法念處經》、《修行道地經》、《修行道地經》、《父母恩重難報經》、《四分律》。

病理學 (Bacteriology)

《正法念處經》六十四卷

營養學 (Nutriology) :

《十誦律》、《四分律》、《摩訶僧祇律卷第二十九》、《楞嚴經》、《楞伽經》、《一切功德莊嚴王經》、《金光明最勝王經》

衛生保健學 (Hygiene)

《無常經》、《十誦律》、《楞嚴經》、《四分律》、《中阿含經》、《溫室洗浴眾僧經》、《佛說罵意經》、《法苑珠林卷九十二》、《摩訶僧祇律》

地理學 (Geography)

《正法念處經》七十卷、《涅槃經長壽品》

歷史學 (History)

《大藏經本緣部》

博物學 (Natural history)

《正法念處經卷第六十七》、《涅槃經卷八》、《大智度論卷十》

天文學 (Astronomy)

《大樓炭經》、《俱舍論》、《大智度論》、《密切經》、《宿曜經》、《舍頭諫太子二八宿曜經》、《大集經》

哲學 (Philosophy)

《金剛經》、《心經》、《大日經》、《雜譬喻經》、《坐禪三昧經》、《四十二章經》……。佛經有關哲學超過百部以上，無法一一列舉。

未來學 (Futurology)

《佛說當來變經》、《大般若涅槃經》、《佛臨涅槃記法住經》、《蓮華面經》、《法滅盡經》

教育及教育心理學 (Educational psychology)

《涅槃經》、《法華經》、《妙法蓮華經》、《正法念處經六十一卷》、《華嚴經》

倫理學 (Ethics)

《善生經》、《優婆塞戒經》、《玉耶女經》、《賢愚經》、《大智度論》、《中阿含經》、《十誦律》、《佛說孝子經》

政治學 (Politics)

《金光明最勝王經》、《正法念處經》、《佛說王經》

法律學 (Jurisprudence)

《大薩遮尼乾子受記經》、《四分律》、《十誦律》

心理學 (Psychology)

《楞嚴經》、《佛說罵意經》、《毘婆沙論》、《舍衛國王夢見十事經》、《阿難七夢經》、《大般涅槃經卷二四》



何謂佛教《佛說文殊師利現寶藏經》卷下

甘露教為佛教一。安隱教為佛教二。
 佛教為清淨涅槃之教育。佛教為心安沉穩之教育
 無放逸教為佛教三。無怨恨教為佛教四。
 佛教為精進無放逸的教育。佛教為無仇恨怨懟的教育
 無受住教為佛教五。正法藏教為佛教六。
 佛教為無執著苦受樂受。教育佛教含蓋一切正法真理之教育
 無諍訟教為佛教七。無所起教為佛教八。
 佛教為不爭論鬥訟之教育。佛教為諸法皆空的教育
 彼我無熱教為佛教九。無誹謗教為佛教十。
 佛教為無熱惱之教育。佛教為無誹謗之教育
 救念擁護教為佛教一。寂寞恬然無所生教為佛教二。
 佛教為救念眾生護持正法之教育。佛教為寂靜自在之教育
 以淨復淨淡泊無所然教為佛教三。以正懷來平等明教為佛教四。
 佛教以淨淡泊心志無所執著之教育。佛教以正心了知眾生諸法平等
 無怒善意教為佛教五。尊復尊積諸善本教為佛教六。
 佛教為無嗔怒慈悲之教育。佛教為無上積修善德為本之教育
 已脫復脫教為佛教七。化諸異道教為佛教八。
 佛教為徹底解脫煩惱之教育。佛教為教化諸外道皈依正法之教育
 一切眾欲慧者無有此教佛教九。無終始生死教為佛教二十。
 佛教為諸欲望智慧者看空之教育。佛教為無生無死之教育
 (經文少一)。定意教為佛教二。
 大藏經文少第一項。佛教為禪定之教育
 意止教為佛教三。平等教為佛教四。
 佛教為意念止靜無妄念之教育佛教為眾生諸法平等之教育
 一切諸惡無所造神足教為佛教五。身意寂無有二根教為佛教六。

佛教為不造諸惡心神滿足之教育。佛教為身心寂靜無有身心業力教育
 為眾信最力教為佛教七。一切塵勞無現不現覺意教為佛教八。
 佛教為眾信仰中最具信服力之教育。佛教為不生一切煩惱覺意之教育
 普了覺體解道教為佛教九。所行無御寂寞教為佛教三十。
 佛教為普遍了悟諸法大道之教育。佛教為心念本淨無須駕御寂靜之教育
 恬然無爭教為佛教一。來詣解脫審諦教為佛教二
 佛教為安然自在無有爭執之教育。佛教為成就解脫審察真理之教育
 無怒辯慧教為佛教三。法義無分離非常苦空愁悵教為佛教四
 佛教為無嗔怒巧言辯才之教育。佛教為法義圓融苦空愁惱為無常之教育
 有讚歎罵詈者而無我教為佛教五。降伏諸道令得靜然教為佛教六。
 佛教為對稱讚咒罵心中忘我之教育。佛教為降伏諸外道令得清靜自
 然之教育
 至無為心度無極教為佛教七。度彼諸岸發善權教為佛教八。
 佛教為心最無作無為波羅密之教育。佛教為權巧度化眾生登彼岸啟
 發善根之教育
 以慈悲護群生教為佛教九。無害意愍哀之教為佛教四十。
 佛教為以慈悲護佑眾生之教育佛教為無傷害眾生卻悲憫眾生之教育
 脫諸所有被德鎧教為佛教一。
 佛教為內解脫所有煩惱外披道德鎧甲之教育
 無所樂無所造無所語愍教為佛教二。
 佛教為無有欲樂無有造作惡事無有惡語而慈悲眾生之教育
 所作已辦興智慧教為佛教三。
 佛教為已作一切善業啟發眾生智慧之教育
 無貢高諸念不斷三寶教為佛教四。
 佛教為無有貢高我慢諸惡念及不斷除皈信三寶善根之教育
 發菩薩意安一切令清淨教為佛教五。
 佛教為發菩薩心安住一切眾生令得清淨無有煩惱痛苦之教育

云何佛學《文殊師利普超三昧經》

佛問文殊師利菩薩，云何佛學。

菩薩答曰。如我（佛）無戒。亦無所犯。不施不受。不戒不犯。不忍不瞋。不進不怠。不禪不亂。不智不愚。無學不學。無所不行。而吾無得。亦無所等。無佛無法。亦無我想。亦無人想。亦無壽想。亦無命想。亦無法想。亦無有想。亦無無想。所以者何。

一切諸法悉無所造。一切諸法以無所造。自然如幻。亦無有想。亦無有二。

一切諸法離諸所樂。一切諸法而不可見。一切諸法超度眼句。

諸法平等而無差特。諸法愚冥亦無所徑。無爲無人。故無人言教。故無處所。無有言教則無所生。其信此者不念所信。亦不自大。亦不念道。

有菩薩如是比類學佛道者。不恐不懼不難不畏。乃為菩薩。

虛空之畏。不畏於火。不畏於風。不畏於雨。不畏於霧。不畏於塵。不畏於雷。不畏於雲。不畏於電。不畏於雪。所以者何。空者自然故曰空畏。菩薩如是於一切法而無所畏。於一切法不念苦樂。假使菩薩心等如此。則能成佛降伏眾魔。則成無上正真之道為最正覺。亦能道利一切眾生。

何謂聲聞學。何謂菩薩學。

佛言。有限有礙是聲聞學（小乘自修自利故慈悲心量有限而致修行障礙）。無限無礙是菩薩學。其聲聞學因其所限而致罣礙。由是之故所說有限致於罣礙。而諸菩薩學無有限致無罣礙（菩薩大乘自度度人自利利他 自覺覺他 故慈悲心量無限而致修行障礙）。由是之故所說無限無有罣礙。

西方科學家及心理學家對宗教的詮釋

西方名分析心理學家Analytical psychology scientist榮格對宗教詮釋

榮格（Carl gustav jung）：對宗教曾如此精譬的注解，榮格說，我們所謂「宗教」是經過好幾個階段的演化，這些分屬每個歷史時期的宗教人物，共同分享的特點是內在的聖靈體驗，此種體驗是為超自然的。當基督主義者經驗的內在基督，巫師聽到巨靈的聲音，兩者都是整體原型，亦即自性的原型，而以上帝神的意象表現出來而已。

榮格提到西方人對人類本性中黑暗面的浮士德式的掙紮，是根源於一個神學問題，全能完善的上帝，怎麼允許邪惡的魔鬼存在？假如上帝沒有創造魔鬼，後者必然是自我創造出來的，這意味著上帝便不是全能的，因此邪惡必然是由人類意識的抉擇造成的。

何謂浮士德式思想

德國文學家歌德花費六十年所創作的詩劇文學「浮士德」，其精神內涵，為一種勇於實踐，不斷追求提升生命價值意義的精神，而不斷追求的人生目標，不僅是含蓋著理想的精神生活，尚包含肉體、物質的快樂與享受在內的無限豐富的生命方式，將個人的幸福目標，欲求與個人道德及社會和諧達到協調一致的思想。他表現了西方文明自強不息的精神，又同時具有東方樂天知命、寧靜致遠的智慧。

浮士德精神又闡述人性本身的善惡，長久以來都是人存在的本性，就是說我們的心中同時存在著上帝，也存在著魔鬼，上帝表示著人類的良知，魔鬼代表貪欲。即人性存在著良知，也存在著慾望的二元對立的善惡精神。

浮士德說：「有兩種精神居住在我們心胸，一個要同居，另一個要分離」。又說：「一個沈溺在迷離的愛欲之中，執拗地固執著這個塵世；另一個猛烈地要離去凡塵，追向那崇高靈魂的境界飛馳。」 他想

摘下天上最美麗的星辰，又想享受地上最多的快樂。美麗的星辰表示著上帝的良知；最多的快樂表示著魔鬼的貪欲。這表示著人活在貪欲與良知陰陽對立的兩面性：既沈迷此岸，又響往彼岸。

扭曲變形的宗教信仰

各宗教所崇拜上帝、神，事實上只是人心中的投影與潛意識中的意象而已。而宗教在人類心理，扮演著非常重要角色，而非正確的宗教信仰，會腐化人心，並殘害人類。

不幸地，台灣的宗教正陷入功利主義的宗教信仰思想的迷思裡，正吻合格學說的不良版本。更突顯出台灣的宗教興盛而人心道德反而衰微沉淪的主因，令人匪夷所思，不符宗教教化人心的宗旨。

又如回教徒為參加聖戰而死，容易得生天堂，卻不以和平博愛共存的恐怖宗教信仰思想，足以毀滅人類；又如佛道教徒，為參加誦經法會而易消災解厄，卻不以修心養性為本的功利宗教信仰思想，足以腐化人心，兩者完全扭曲宗教信仰的神聖意義的一種濫觴。

宗教，西方最有名的心理學家「弗洛伊德」認為是一種麻醉人意志的毒藥。

弗洛伊德Freud Sigmund：是西方最有名的精神分析學家psychoanalysis scientist，也是榮格的老師：他在《摩西與一神教》中，弗洛伊德仍然秉持他對宗教一貫的看法，透過揭示一神教的本質和起源，他認為上帝並不是人，而是被人神化後的人；宗教問題並非那麼神祕不可解，只要揭開它的虛幻面紗，人們便會發現宗教的本質便在於麻醉人的意志，是一種毒藥。

宗教，愛因斯坦認為是最幼稚迷信的化身

愛因斯坦Einstein：愛因斯坦1954年寫給哲學家葛金（Eric Gutkind）的一封信函中寫道：「神這個字對我而言，不過是人類軟弱面的表現和產物罷了，聖經則是值得敬重但仍只是原始傳奇的文

集，十分幼稚。無論多精妙的詮釋，都不能改變這點。」

以身為猶太人為榮的愛因斯坦批評猶太教同樣不假辭色，認為猶太教與其他宗教一樣是「最幼稚迷信的化身」，而猶太人絕非「神的選民」，就質而言與其他民族無異。愛因斯坦念的是天主教小學，還接受猶太教教育。

愛因斯坦對佛教的評論

現代物理學家愛因斯坦評論佛教說：「未來的宗教將是宇宙的宗教。它應當超越個人化的神，避免教條和神學，涵蓋自然和精神兩方面。它的根基，應建立在某種宗教意識之上，這種宗教意識的來源，是在把所有自然的和精神的事物作為一個有意義的整體來經歷時得到的體驗。佛教正是以上所描述的那種宗教。如果有一個能夠應付現代科學需求，又能與科學共依共存的宗教，那必定是佛教。」

愛因斯坦曾研究過《大藏經》，並寫道：「如果將來有一個能代替科學學科的話，那麼這一學科唯一的就就是佛教。」「如果有一個能夠應付現代科學需求，又能與科學共依共存的宗教，那必定是佛教。」

「完美的宗教應該是宇宙性的，它超越了一個神化的人，放棄了死板的信條教義，及主從觀念，基於物質和精神的經驗而渾為一體，那只有佛教才能完全符合這些條件。」

宗教，法國名哲學家弗蘭可易士認為夾雜著政治陰謀，也是一個陷阱

法國名哲學家，弗蘭可易士Francois Revel教授說，西方的宗教為了解決某些特定的需求而改編教義，這也是一個陷阱，夾雜著政治陰謀，西方有大量的人士屬於邪教，而這些邪教完全是騙局，甚至是違法的。

邪教是純正心靈傳統的假版本，邪教雖然能吸引許多信徒，但其欺騙性的本質表現在它各種內在的矛盾醜聞，及不可思議的事件上。這些邪教經常像怪物一樣。通常都是極為荒謬的。就因為某些人對某一種理論和倡導者有一種狂熱，這些倡導者在弟子眼中擁有相當的地位，同

時都是騙子。

諷刺的是連最優秀的頭腦，都可能被絕對無知的話所欺騙，在美國有很多德高望重的醫生、律師、教授都跑去參加一個完全屬於騙局的宗教團體，多年來相信它們，並為這個團體奉獻犧牲。

所以，不要認為有地位學問的人，對某一種宗教的誠懇奉獻，就可證明這個宗教的純真度，其實是騙人的邪教。很不幸的，人類都有一種心理傾向，凡對各式各樣奇怪的事物有強烈的喜好，因而被誘騙而不知。

越多的西方人士，轉向佛教與回教不同的宗教信仰

基督天主教徒批評佛教徒「拜偶像」從事相上來說，佛教徒修行應該要有目標，偶像可以啟發我們的信心，幫助我們的修持，透過瞻仰佛陀慈悲的聖像，攝心正念，頓息貪瞋妄念；禮拜佛陀莊嚴的相好，行為自然端正，不敢放逸，就像到佛殿內自然心平氣和身心舒暢，學佛者要向佛陀聖像頂禮。佛教徒禮拜佛陀，不是因為把佛陀當做是一位上帝、神明或聖人，是禮拜佛的智慧與覺性，因佛是究竟真理的老師，是證悟的化身。

其實，現在許多西方人士對他們一生下來就信仰的宗教感到失望，於是轉向不同的宗教信仰，像是佛教與回教，許多基督徒及其他西方人士認為佛教不是一個宗教，因為佛教不是一個以神為主的傳統信仰，佛教不類似宗教存有不可質疑的教條教理，佛陀明白教示他的教義必須被檢驗，必須被思考、被印證的，不能因為尊敬佛陀而單純的接受教義的真理，必須自己發覺，透過身心靈不斷實踐體悟的過程，邁向心靈上的證悟大道。

佛教今天在西方人士的心目中，是非常正面的形象，西方長久以來對佛教的態度是很尊敬的，被視為一種純淨又直接實際的教義，佛教在眾多宗教中及嚴格的西方哲學家心目中，享有一份尊崇，可被擅長分析真理的人所接受，很是符合西方理性主義的標準，於此標準之上，又

加上一種道德和心靈智慧的層面，又能符合西方啟蒙運動和十八世紀理性主義後所演化出的現代科學觀念。

洋人眼中的佛教

外國科學家、哲學家認為佛教不是宗教，佛教是超心理科學的學問，很多西洋人到西藏或尼泊爾出家學密修道，而密宗能吸引許多外國人出家學佛，有其獨特之處。

外國的專家學者對佛教的定義，與台灣國人對佛教的認知不同，佛教傳來中國兩千多年，長期以來，我們國人對佛教的了解尚不比外國人正確。從外國人認真專注研究學問的態度就可得知，外國人會以一生精力及時間去專注研究某件現象與學問，如珍、古德博士以一生時間致力研究猩猩，冒著生命之危險深入森林與猩猩共同生活近五十年之久，寫出詳細的研究報告，西洋人就是以這種專一的精神來研究佛教。

和尚一直疑惑，在二千二百七十八部佛教經文當中，為何大部分出家師父，總是以那十幾本經文對眾開示，佛教難道這麼狹隘嗎？且有些對佛教的論述，完全錯誤曲解，令和尙覺得十分可惜！

基督教與回教兩百年宗教戰爭的悲狀

基督教是相當排外的宗教，西元一〇九五年基督教發起十字軍東征，以挾宗教聖戰之名，卻展開一場掠奪財富國土、消滅回教的殘酷宗教戰爭達兩百年之久，死傷慘烈，殺死無數異教徒及無辜百姓。

基督教是根據博愛、平等的精神而建立的，但千百年來，教會卻花費很多年時間消滅殺死許多不願改信基督的人，或者處死。和天主教皇理論相左的異教份子，教會甚至干涉了它毫無概念的科學問題，伽利略時代關於地球是否自轉或為宇宙中心的辯論，教會堅持著無知的信奉理念，甚至處死科學根據的反對者，幸好科學家在歷史上一再地證明研究，證實教會的無知與跋扈。

哥白尼Copernicus：在1473年出生於波蘭，他是一位神父也是一位

醫生，到了晚上搖身一變成爲天文學家。哥白尼的〈天體運行論〉它揭示了地球僅是一顆圍繞著太陽運轉的普通行星。這根本就否定了「地球是上帝特別安排在宇宙中心」的教廷說法。它是象徵著自然科學向教廷抗衡所發布的獨立宣言，自然科學的思維從此便開始和神學分道揚鑣，天文學也由此掀開了近代科學的探究大門，不但帶領人們走出智識的黑暗時期，也帶入近代天文學的境界。

許多宗教多號稱擔負著宇宙性的使命感，尤其基督教、天主教更是如此，天主教名字來自希臘文意爲「宇宙性」的字眼，故其教長期認爲用權力與武力，強迫人們成爲教徒，回教也有宇宙性擴大之意圖，必須用劍和槍的武力消滅異己。

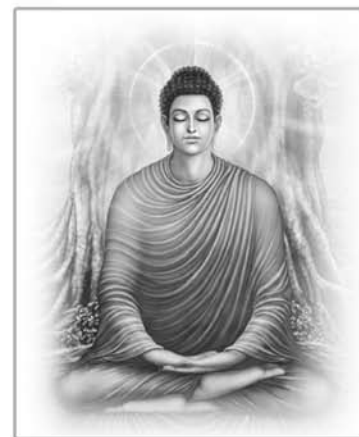
印度回教殺滅佛教的慘痛歷史

印度佛教在西元一千年至一千兩百年間，約長達兩百年之久的時間，遭受回教用武力消滅、屠殺、滅國、放火焚燒佛寺、毀壞佛像、掠奪財物、殺死無數出家和尚及佛教徒，現在回教國家巴基斯坦，因宗教不同，就從誠信印度教的印度國家分裂出來，造成今日印度與巴基斯坦長期對峙，戰爭不斷，民不聊生，皆因宗教不同所引起民族宗教的戰爭。

其實宗教的本質是創造人間的和平與安定，無論是何地何種的衆生，都應以愛心救助他們，不應殺害他，讓每位衆生皆能分享生命的饗宴，聆聽生命和平的樂章，排斥異己，消滅別人，根本不是宗教的本質，對全人類並無任何意義好處。

第七章

學佛應有的知見



學佛應有的知見

台灣佛教的迷思

台灣的佛教，目前還停留在誦經、拜懺、作法會，求福、求壽、求健康、求平安等屬於一般宗教消災祈福的模式範疇，已非佛教的本義。

但是，不幸地，佛弟子卻錯將宗教的迷信方式，帶入佛教的思惟裡頭，使佛教的教義無法呈現它的精髓之處，形成台灣的佛教雖然表面看似興盛，實際上，佛法卻是衰微，影響所及，即是整體社會人心道德的沈淪，國家社會秩序愈形崩亂，人心道義一天一天的式微墮落腐化，這就是因為我們對佛法不甚瞭解，甚至誤解，還停留於迷信宗教信仰方式來闡釋佛教的教義，所呈現佛法不興、教義無法落實、人心道德無法提振的諸多敗象。

一個正常健康的社會，以常理而論，宗教風氣興盛之地，人心道德應呈現興盛的現象，但台灣的佛教很興盛，社會道德卻呈現衰微的一種諷刺現象，是完全背離佛教的教育圭臬。

事實上，不難發現台灣的社會道德及治安一天天惡化墮落，而始作俑者，是來自佛教徒對佛法無法深刻的理解，對佛教教義產生誤判，無法真正提昇自己的知見與智慧，當然更看不清自己的缺點和習氣，自然就無法轉變人生的錯誤觀念，充滿知見的偏差，如此投射到整體社會道德及環境，就呈現失序、脫軌的態勢，這是頗令人惋惜的事情。

台灣佛教徒墮落嚴重

台灣佛教界過度的開緣方便，造成法道不存、師道不立的現象嚴重。為人師者，竟然公開引導大眾犯戒，行不如法之事，冠冕堂皇的誤導大眾，以邪法為正法，以犯戒為圭臬，正邪渾沌不明，誤導眾生，導致我們台灣的宗教宗風敗壞，沽名釣譽，重視表相。實無修德。

而出家在家之徒弟皆不依師教，我行我素、獨斷獨行，不同師門教派互相的攻擊、毀謗、讚自毀他，宗教的情操蕩然無存，宗教作為人民最後一道的安定防線，若是崩廢，國之將亡矣，令人堪慮啊！

佛教徒學佛目的

學佛，主要是要改掉多生累劫的壞習慣，恢復本來的清靜智慧和覺悟的自性；學習佛陀大慈大悲的精神；學習佛的平等、不分別、無畏無我的心，以及消除妄想和執著的心；佛陀教我們要去掉貪瞋癡執著妄想之後，然後再選擇正法修行。

然而了卻執著，並非是什麼都不要。有一些人在思想上可能有些偏差，學佛以後往往變得很孤僻、很高高，不願與人打招呼、不合群、不了解別人的心理，變得連子女都不願去教導，總是說「兒孫自有兒孫福」，什麼都不管，一切隨緣，這樣便和佛的精神完全背道而馳了。

雖說「家」是苦惱根源，是三界火宅，但是要知道，學佛的人就是要在逆境中以平常心來對待一切。雖人生不如意事十常八九，生老病死是人生必經的過程，若要了脫生死，便要精進念佛，求生淨土，要在修行的同時，也不能疏忽家庭和自己應盡的責任和義務。

佛教徒學佛之後

有一些人，當學佛修行到某一階段，便會產生貢高我慢、自恃清高、目中無人的心態，任何事都認為自己才是對的，別人都錯。

其實，學佛主要是降服我慢、驕傲和清高，有些人在學佛前還算謙虛有禮，但學佛後造很多業，諸如批評某位師兄、師姊，或某人如何沒修行，某位師父又怎樣犯戒，談論他人是非，專看別人的錯誤，真是阿彌陀佛！

學佛以後，心性應有所改變，對人應該互相尊重，對三寶更加恭敬；要有包容別人錯誤的雅量，我們學佛的人應該懂得隨時修正自己的心態觀念，謹言慎行，如此方不會造無量的罪，受無量的苦，學佛後應更加的謙虛、寬恕、包容、慈悲、喜捨、正知正見，亦不違慈悲、智慧和覺悟的本性。

一個純正心靈的佛教修行者之風範

一個純正的心靈修行者，意涵著對自己的言行有極大的要求約束，同時對他人要極度的慈悲與容忍；但大部份邪教裡的人對他人要求特別多，又猖狂地違犯道德理想與尺度，只要有一點個人魅力，決定利用他的影響力來誘惑信眾，也就會有人聚集在他的身邊，一刻都不猶豫的成為他的奴隸。

邪教通常都是一些不同的宗教元素拼湊，也無根據任何真理，更無法促進心靈的提升，反而更為墮落，只能孕育出混亂與無知。

一般宗教的共通本質皆要求成為這些宗教的教徒，必須拳拳服膺在它們的教條之下，完全深信接受，不得違抗懷疑，否則死下地獄，或將以處罪，甚至賜死；但佛教絕無強迫人們屈服於他的信仰，它是人類自發願的使命，讓它發揚到世界各地的文明教育。

佛教修行者，必須有兩種願力

純正的心靈修行者，必須有兩種願力，一是自渡，令己之人格昇華超越；一是渡人，令他人因自己的奉獻付出而痛苦消除，心靈也隨著昇華成長。就如我們跟隨著佛的真理腳步，一步步地循著修行道路前進，轉換內在成為完美的人格。

真正要成為一個佛教徒，就必須皈依佛陀，但不要將佛當做一個神或上帝般的信仰，應將佛當做一位證悟的導師，皈依佛的教導及佛法，而不是皈依教條，佛法是一條真理。

佛教修行的次第

佛教修行次第皆提倡先修福再修慧，意以修福之德消修行之宿業，自可達到智慧開通證悟之境，而無所障礙，故福中有慧，慧中無福。

修福之意，意以行菩薩道，奉獻體力、時間、精神服務大眾，解脫眾生住世種種之苦惱，渡化眾生入佛知見，解脫眾生往生輪迴之苦，可渡生又渡亡，功德意義甚大，修福為行菩薩道之義甚明！

成佛的第一步

人因有了覺悟，觀察事理就會透澈明了，不迷惑而產生正知見，就會看得開、放得下，智慧與慈悲心就自然流露。

人因沒有覺悟的智慧，就會執著一切人事物，就會產生無邊的痛苦，無法發揮你的慈悲心、覺悟心，就會產生貪嗔癡、分別心、偏見、邪見、迷思。

有覺悟，則內心自會產生慈悲、智慧，是佛法最基本的精神，也是成佛的第一步。

佛教弟子，先學佛要先學做人

學佛要先學會做人道理，做人要按步就班、依循做人處事基本道理，對父母盡孝、對兄弟有情、對親友有義、對人有禮、對家庭盡責，對事負責、遵行人倫道德、守法守戒、尊敬師長、供養三寶，這名為做人之根本。所以學佛之人，首要先學做人道理再學佛，做人人才得圓融，做人圓融才能學得般若智慧。

做人成功，學佛方有利益 做人若失敗 則學佛無益也 如古人所言：「不孝父母，拜佛無益，兄弟不義，交友何益呢？」

佛教徒修行佛法的目的



當我們看待人事物的觀點只要稍有變化或偏差，所對應的世界就會因而改變。由此可知，「心」對於人生的成敗樂苦，扮演著極重要的角色。

所以，一個佛教徒修行佛法的目的，無異就是為了轉化我們的內在生命，擴展心靈，獲得解放自在的空間，營造完美的人格。現代的科學只是改進我們的生活品質，但生命品質並沒有隨

著提升改進，反而就失去生命價值與意義了。

故佛法的修行是在提升我們心靈層次，對於我們內在貪、瞋、癡、慢、疑等五毒苦惱的念頭看得更清晰透澈，隨時檢驗修正，懺悔改過，從以自我、自私、自利為中心的無知中跳脫出來 方能斷除無益身心的憂惱，這才是學佛重要的目的，才是真正的智慧。

佛教徒應行八正道

身為一個佛弟子踏入佛門，要行八正道「正思、正見、正語、正業、正命、正精進、正念、正定。」

八正道是佛教徒修行做人必備條件及道理。有些在家弟子到佛堂不是來學佛，好像是來學感情的，開口閉口都是一些無關修行的無聊話及談玄說妙，或懷有目的來做生意賣產品或直銷，或叫人到他所開設的店買產品等等不如法的事，破壞佛門的清淨與神聖，徒然降低自己的人格，損了自己的福報，增加自己的業障，枉為佛門弟子，學佛是在學佛的智慧，超越自己。人家是來學佛，他是來學魔，學魔的愚癡與邪知邪見。

有一種三寶佛弟子，佛稱叫佛門的獅中蟲，就是出家或在家佛門弟子，學佛後仍經常去神廟宮殿求神問卜，信仰外道鬼神，不依正道解脫人生種種苦惱災難，卻求助於三惡道中的鬼神，是為愚癡，又稱佛門中的外道弟子。如獅子身上蟲，吸取獅子的血，敗壞佛法。佛於《正法念處經》說：此種人死後當先墮入邪魔鬼神眷屬中，受魔鬼驅使，壽盡再墮入地獄中受苦萬劫，而後方能出脫為人，萬世不見佛法，命終更無法往生諸佛世界。

佛教的「八正道」即八條學佛基本道理，又名八聖道

一、正見； 二、正念； 三、正語； 四、正業；
五、正精進；六、正命； 七、正定； 八、正思惟。

「正見」要有正確的見解（對法理之見解，無邪知邪見，了四聖諦）

「正念」要有正當的念頭（對事理之念頭，無貪嗔癡，修施忍慧）

「正思」要有正確的想法觀念（對事理之想法，無妄想執著，觀四念處）

「正語」要有正當的語言，不妄語、兩舌、惡口、綺語；

「正業」要有正當的行為；不犯身三業，殺、盜、淫；

「正命」要用正當的工作，養活我們的生命；（捨咒術殺生邪命）

「正精進」要有正確的佛法信仰，而精進修行；（行四正勤）

「正定」要有正確的禪定，勿有邪定。（離五欲斷諸惡念）

正業、正命、正精進，屬身業；

正語，屬口業；

正見；正思；正念；正定，屬意業

勤修此八正道，終可證得「阿羅漢」聖人果位。

佛教戒律的精神

佛教是依照修行人的習氣而制定戒律的，修持戒律是將佛教的理論與實踐結合起來，應用在日常生活行為當中，並隨時隨地作自我檢討反省，努力以佛法昇華自己之智慧，令身心清淨達到究竟圓滿的無上正覺。

故戒律對我們能產生一股自我約束的力量，時時警惕自己不可造業，所以說有嚴格的軍紀，才能磨鍊出鋼鐵般的軍人；佛法亦復如是，修持精嚴的戒律，凡夫方能修行成菩薩、羅漢。因此，切勿輕言戒律是束縛，所謂「無戒無律，則無綱無紀，萬事不成。」萬物生長，皆有其規律，何況當今人心澆薄，道德頹敗之社會，若人人能受持戒律，則佛教方可興盛，國運定可昌隆。

受戒之佛弟子不行善亦是犯戒

作惡雖是犯戒，然佛弟子不行善，亦是犯戒，因諸佛出世之初，弟子清淨，不須別制禁戒，但以一偈通為禁戒，故又稱通戒、略戒。是故佛於《增一阿含經》卷一以「諸惡莫作，諸善奉行，自淨其意，是諸佛教」為略戒。凡皈依三寶之學佛者，當守五戒，廣行善事，方為不犯戒。

將內心不像佛性的部份雕除掉

修行就應將隱藏在人心最深沉的原本不像佛性的部份予以修飾雕除，就能將我們身心雕修成像佛般的慈悲、智慧、覺悟、莊嚴與榮耀，我們才能與佛同在，將不像佛的那些貪、瞋、癡、貢高、我慢、邪見等等惡習雕除掉。

假使說我們學佛者，學佛之後，仍存有太多不當的言語、思想、行為，行不如法，言不及義，貪、瞋、癡、貢高、我慢、邪知、邪見、煩惱仍舊充斥於心，這些不像佛的部份還不予修飾掉，則根本就枉費學佛，我們永遠無法將心靈雕飾成像佛那般的莊嚴與威儀，慈悲與智慧，則離佛遠去，我們永遠見不到佛性與佛光，心靈將長久處在這種陰暗的牢獄裡，煩惱不斷，不見光明。

佛教對治諸煩惱痛苦之法

學佛意義何在？求平安、賺錢、長壽、兒女孝順？不是的！今天不是信佛學佛之後，就可保證無災無難、無憂無惱，這是撥無因果的觀念，我們能平安無事、消災解難，乃是來自我們內心那股清淨無污解脫煩惱的佛性，也就是說當我們有煩惱、災難來臨時，要勇敢的面對，以佛法、佛心去對治諸苦煩惱，方能解脫痛苦放下執著，超越自我，甚至度化他人，這就是學佛最大的目的，如此我們的人生方能光明亮麗。

無學佛的人，當他遇到煩惱、痛苦時，根本無法坦然面對及釋懷，反是怨天尤人，懷憂喪志，仇視他人，憤世嫉俗，因為他平時就只會一味地追求財色名利和權勢，因此當逆境來臨時，可能會造作更多罪業，這就是有無學佛的差別所在。

佛教傳承的教育

在家佛弟子不知戒律、不知因果、不知佛理、不知所行如不如法、不知所言不知如不如義，方要皈信佛教、依止三寶及師父學佛、修行，方能曉知佛理因果、善惡是非黑白、增長智慧、認清自己過患與缺陷、能革除惡習，去除三毒惡念六煩惱，消除業障，解脫人世間與生死種種痛苦煩惱，永世不墮輪迴生死之苦！

故在家佛弟子理應遵行出家師父教導，聽從師父的言教，遵守佛門清規，不應有自己的俗人那種顛倒墮落的想法與執著，方能發揮真正慈悲心與愛心去行菩薩道，無怨無悔、無執無著、無我無相、無求無為地奉獻付之，方能忍辱負重、心甘情願地救度眾生離苦得樂而行菩薩道。

佛教徒應為成就佛道、為成就自己道業功德而發心付出奉獻；不應為感動而作、不應為有所目的而作、不應為有所求而作、不應為三寶而作、不應為眾生而作、不應為了求尊重自己而作、不應有自己想法而求，若有所求而作，則是為顛倒邪知邪見，無有功德，反造重罪，是為愚癡！

佛教菩薩道的最高思想

佛於經集部菩薩莊嚴瓔珞經曰「菩薩弘誓遍救一切眾生。雖度眾生不懷著想。是謂清淨。若見有所度生染 意。或自稱說我有所度。是謂不淨。」

「若菩薩行菩薩道。不名行菩薩道。若行菩薩道於中生想著。是名行邪道。不能見如來。」

由此經文可知，若有人發菩薩心，行善布施救助眾生時 是不能執著你在行善布施救人，或存有你在行善布施的想法 若你存有這種你在行善布施的執著與想法時，佛說你是在行邪道，不能見到佛性，終究墮落六道輪迴。

是故，凡人於三寶佛教道場或慈善機構，出錢布施行善 出力行作義工，非為護持三寶而作，亦非為佛堂師父及慈善機構而作，更非為誰而作而付出，是為天下父母眾生行孝道及報恩而作，是因愛心而作，是為人應盡的義務，方是位有情有義之人，具有如此布施行善的正知見，則出錢布施行善 出力行作義工，方得功德利益消災得福，否則無有功德意義 自然你就會歡喜心，甘願作，無求無為，不著相，不著色的真布施 是為真菩薩也。

佛教的般若觀

有人一出生就能吟詩做詞，讀書過目不忘、世稱的「天才」皆因前世已有高深修行造詣、不因時空的阻隔轉換而失去前世擁有的才華，這叫「智慧」，智慧是不變的、是有常性的，不受時空的轉換而變換，世間何物是有常不變的能量？就是智慧，智慧是永恆不變的能量！

而智慧因拜佛、學佛、打坐、修行而來，並非憑空而降、不用羨慕人家的財富、名利、地位，倘若真要羨慕、該羨慕人家擁有智慧。

但要羨慕何種智慧呢？不是羨慕小聰明或善於營商賺錢的聰明，我們所求之智慧不是為讀書求功名、營商賺大錢等，人應求之智慧為「般若」。

般若智慧可照見世間一切苦空無常的道理和真相，可以觀察過去世、現在世、未來世每個時空的生命現象與變化過程，它不會迷惘、疑惑、愚癡、貪嗔癡，它不會墮入所知障和煩惱障裡，它可看清世間萬事萬物的真相，不會深陷於無涯無益的煩惱當中、而是活在法理當中，會感到生命色彩繽紛光耀，讓生命劃下完美句點，並為生命找到永遠的歸宿，不再流蕩於六道輪迴中受苦受痛，是為佛所說的般若智慧的人生、也是我們人生所追求學習的終極目標。

佛教的開悟

衆生皆具佛性，人雖有智慧愚笨之分，但佛性人人本具，卻無智愚之分，所謂下下人往往有上上智，學佛修道勿執著本身的聰明愚鈍，只要能精進修行，身心力行，終有開悟證道之日。

許多人都不知何謂開悟，其實開悟和證得神通是兩回事，所謂開悟就是心完全不被外境所干擾與障礙，不會起心動念，心隨境轉。對開悟者而言，外在任何的變動、困擾及打擊，都不會引起他的煩惱及貪、瞋、癡念頭，或升起無明、我慢、疑惑之心，因為他的心永遠保持著清淨、無染，心靈永遠沉浸在禪定法喜當中，不再受任何外緣、外境所干擾，進而達到人生究竟解脫之境界。

佛教為宇宙天地間的自然真理

佛說：「不要因為對我的尊敬而相信我的教導，檢查它、思考它、印證它，因它不是我說的，它本存於宇宙天地間的自然真理，現在讓你們重新發掘它的真理。」

佛於《金剛經》說：「若有人說佛法真理是佛所說的，此人就是謗佛，真理本是自然就已存在的，只是我已經為你們指引出一條道路，隨後的路就得靠你們自己走下去。」

佛教修行者生命的每一刻

對一個佛教的修行者來講，生命的每一刻都是珍貴的，修行者可利用每一刻的心靈轉化，漸漸走向證悟大道，即使面對修行中的種種身心苦痛，可激發去思惟事物的究竟本相。

對於修行者而言，任何的挫折、打擊、困難、痛苦正是成道的逆

增上緣，而種種痛苦正也可以提醒自己、尚有無數的衆生正在遭受痛苦，可長養我們的慈悲心，自掃除心中的塵埃煩惱。

佛教對幸福快樂的定意

雖衆人在生命中皆在找尋快樂幸福，趨吉避凶是人所嚮往，但幸福不應只是一種舒服喜悅的感覺，而應是一種知足無所貪慾，原是我門人最深沉的佛性。

然而，幸福快樂之意，當含蘊著智慧、慈悲與定力，如缺乏定慧，持續的不滿足感就會佔據我們清淨的本性，就無法戰勝心中種種毒念—貪婪、憎恨、愚癡、無明、嫉妒、我慢、執著、偏見，這些毒念都是一種自我強烈感作祟。則人生長時無法感覺快樂幸福。

然而，真正幸福快樂的泉源，是來自慈悲與利他的心念，佛言四攝法：布施、愛語、利行、同事，是四種利他的行為。假如我們周圍的親人都在受苦，你個人又如何快樂得起來嗎？所以個人的幸福必須與別人的快樂相連一起，是無法切割的。與人分享快樂、幸福，隨時隨地去關心別人的痛苦，協助他人解脫苦難，才能達到真正的快樂、幸福。

對於世上任何型式的快樂，都無法帶給我們真正內心的幸福感，因心若自私不滿足，則所有的快樂都是一種短暫的假像，有如曇花一現，稍縱即逝，不留痕跡，只要我們看待人事物的方式觀點起了一絲的變化，人生的世界即可被完全轉變顛倒過來，可知心對於人生的成與敗、樂與苦扮演相當重要的角色。

佛教緣生緣滅的基本教義

因緣是由心來造的！你若是不造因，怎麼會有緣呢？緣不是天上掉下來的，緣不是自生的，緣是要去創造的！善緣與惡緣是要去創造的，

你不去創造，它就沒有了；要去創造，才會生起的，故善惡本無自性。

若無造因，哪來生緣呢？有的人常說：「隨緣！隨緣！」你都不去造因，要如何隨緣呢？隨緣並非隨性輕率姑息的，那叫做墮落、不精進！因緣是要造作的，造好因，得好緣；造惡因，就得惡緣；不造因，就不起緣；因滅了，緣就不生。故言：「心若滅時罪也滅，我們若無造罪之心，罪當然就滅掉了！」

人若造一些不同的因種，那不同緣果就生出來了，則起顛倒、貪瞋癡的念頭就跑出來，執著妄想則生起，隨之八苦八難也跑出來，都由於因緣所生出來的，也皆能由因緣而滅。

假使你不與人們廣結善緣，則那來助緣呢？一旦遇到任何苦難，則無人助你解脫苦痛；若能常與人結善緣，遭逢苦難時，則隨時有人助你解脫痛苦。

我若不去造善，不去造惡，則無此因。無這個造的因，此緣即滅，故萬事從因緣而生，也從因緣而滅，即是此理。所謂心不動，法不生，法不生則不滅；心若動，法則生，法若生，則生死。

佛教所言「心為萬物之本」

人的生命難求完美境界，更難求一生無災無難，所謂天有不測風雲，人有旦夕禍福，花無百日之紅，人無千日之安，我們更無法掌握生命下一秒的狀況。

但看到娑婆世界的喧嘩紛擾，面對自己與親人遭受人力無法抗拒之災難與困難，人生只有學佛才會昇華明日的希望而解脫諸苦。而佛教的教法都在潛移默化之中，把人們每一顆混亂的心，從淒苦泥淖裡救拔出來，當一個人如果擁有佛法，身心自然健康，當一個人有完整的信仰，也是最大的幸福。

學佛人，行於正道，身心安樂，趣向涅槃，身心自在詳和，不苦亦不樂，即所謂，佛教教人治心，心為萬物之本，本得其正，萬物得以安寧，天下太平矣！

佛教修行的覺知

佛弟子修行佛法是一個心靈淨化的過程，淨化那些並非原本擁有的五毒念頭貪、嗔、癡、執著、妄想，但卻把我們最深層尊貴的佛性隱藏起來，修行的過程當中也是一種心靈學習課程，蘇格拉底說：「所謂學習不是學任何東西，當我們學習的時候，事實上我們正在回憶，每人都擁有一種在出生之前就存在內心的知識，是一種與生俱來的知識，在生命過程中，錯誤的知識、意見和心理狀態會掩蓋住你原有清淨的本性。」

佛教修行的知覺，是要去發掘我們內在的智慧，目的並非要厭離這個世間，而是不再被世間種種所奴役，世間並非惡毒的，而是我們覺知的方式錯了，其實不是世間種種現象綁住你，而是你被世間種種的執著綁住了你。

佛教中的娑婆世界

然而，這個佛所說的五濁惡世的娑婆世界，是一個齷齪、惡毒與不堪忍的世界，是由無知與貪婪所組合而成的世界，我們生生世世在這娑婆世界遊蕩流浪，跳脫不出，完全被我們累世所造的業力牽引著，無法自主掌控調配。

所謂的業力，就是我們過去行為的結果，我們種什麼因種，就得收穫什麼果實，並無任何力量強迫一個生命以任何特定方式去接受輪迴的形態，除了我們自己行為模式所累積的力量，這行為包括我們的善與惡的意念言行，「而我們現在的每一剎那，皆在經歷過去行為的結果。」

現在我們的每個剎那的意念言行正在塑造我們的未來的生活形態，直到在我們死亡的那一剎那，我們過去行爲的模式，就會決定下一個空間存在的形態。」

尤其，人在死亡的那一剎時，等於沖洗我們一輩子所拍攝善惡行爲的底片，包括過去世的一切行爲，皆得被一一沖洗顯現出來，就此決定未來，未來的好壞如何，只有自己去承受負責，「現在的我們就是過去的結果，而未來的我們就是現在的掌控，」掌控在我們自己的雙手。



第八章

佛一生弘法度眾的故事



佛陀僧團安居的第一個林園精舍」的因緣《中本起經》

在佛陀時代，有兩處精舍「迦蘭陀竹林園精舍」、「祇樹給孤獨園精舍」是佛陀及弟子比丘僧團，經常安住及宣揚教化的兩處道場。

爾時世尊向比丘眾言。我今欲入王舍大城。當時有位頻婆娑羅王。初聞有如來佛世尊。弘法於世間。於六道眾生中。以自己智慧力。修道而成正覺。宣說諸法。文義深遠。純正無雜。圓滿清白。具清淨梵行之相。

彼佛僧團中。有當時最為大眾所敬重的外道優樓頻螺迦葉。那提迦葉。伽耶迦葉三兄弟。以及迦葉諸弟子。全部歸依佛陀出家。修持清淨無慾之梵行。

佛世尊今日欲入王舍大城。其王即敕令修治王城內外。街巷道陌。悉令清淨。沿道燒點眾名貴香木。撒散種種奇妙美麗的香花。張掛珍珠瓔珞。樹立幢蓋。如是普遍處處莊嚴華麗。乃至城中。一切人民。發歡喜聲。互相得聞。以盛大場面來迎接佛的到來

當時頻婆娑羅王。身穿著新妙衣。腳著眾寶履。嚴整四種兵隊。與無數眷屬。前後引導隨從。出王舍城。迎候世尊。其王與諸眷屬。出城向遠。漸近世尊。王乃下車。徒步而進。

爾時世尊。與諸苾芻。前後圍遶。詣王舍城。王及眷屬。見佛遠至。肅恭前迎。從佛入城時。城中人民。異口同音。說伽陀曰

世尊入此王舍城 出現師子光明相
解脫耆年清淨眾 彼彼恭敬而圍遶

爾時頻婆娑羅王前導。世尊往迦蘭陀竹林園中。到已世尊周遍觀察。王乃為佛敷設其座。佛處座已諸苾芻眾。各居佛後。

是時王及眷屬眾中。有禮佛足者。有但合掌頂禮者。有發歡喜心者。有隨發歡喜心即生愛樂者。如是各各伸敬已。退坐一面。王乃復從座起偏袒右肩。右手執持上妙金瓶。出妙香水。灌世尊手。灌已白言。

我此園林。奉上世尊並四方僧。安止受用此。是最初園林布施。惟願世尊。為我納受。佛即為受。王禮佛足已。向尊者優樓頻螺迦葉前。歡喜合掌。作如是言。迦葉此摩伽陀國中。一切人民。宗敬於汝。我亦常所尊重供養。汝今何所見聞。歸佛出家。修持梵行。

迦葉答言。大王當知。今佛世尊。具大神通。有大威力。能作種種神變等事。以是緣故。我發淨信。歸佛出家。

祇樹給孤獨園典故 《中本起經》

在佛陀時代，印度舍衛國有一位叫須達長者的大臣，財富無數，家中珍寶黃金堆滿倉庫，他一向樂善好施、救濟貧民無數，獲得人民愛戴，人們都稱他為「給孤獨長者」的尊稱。

有一天，他剛好到一位朋友叫護彌長者的家裡做客，正好護彌長者在布置家院及準備豐盛飲食要供養佛陀及眾比丘弟子，須達長者問護彌長者 是否要宴請國王大臣，或要辦喜事宴請賓客，或要舉辦大齋會供養婆羅門。

護彌長者回答須達多長者，當要供養一位偉大開悟的聖者佛陀及他的五百位弟子，當須達多長者聽到佛陀之聖名，內心即升起無比恭敬心，頓時法喜充滿，心想此位佛陀定是福德無量的得道修道人，即向護彌長者問明佛之住處後。隔日，天未亮即前往王舍城的竹林精舍拜見佛陀。

當他見到佛陀與眾不同的莊嚴相好，又聽聞佛陀宣說微妙法音後，當下感動莫名，法喜充滿，發露菩提，趨前頂禮佛陀，表達自己發心皈依的心願，並且懇請佛陀到舍衛國去傳教說法。

佛向須達長者言「我早就想到舍衛國去弘法，但門下弟子人數眾多，出外多不方便，舍衛城又無廣闊的精舍可供給千位比丘居住，故還無法到貴國去傳揚佛法。」佛陀以慈悲的口語向須達長者開示。

須達長者即向佛稟告言：「佛陀！舍衛國土地廣大，人情淳厚，國王波斯匿王以仁愛治國，愛護衆生，深獲全國臣民的敬仰愛戴。我願在舍衛國建立一所廣大精舍，來供養佛陀及僧衆安住，以便向國王大臣人民說法教導，能令王及全國臣民一心向佛。」

佛陀知道須達長者的發心，歡喜地爲須達長者開示布施之功德殊勝：「給孤獨長者！你發心行大布施供養三寶，無有貪慾執著，不但可爲衆人之模範，而且這樣無私無爲的施心方能與真理契合。你生平樂善好施，常布施孤獨貧人，要知道無常的火燃燒著我們財寶的倉庫。儲蓄錢財，不是持寶，而是利用錢財來布施濟世救人，方是真正的儲寶。布施雖是爲人，也是爲己積福德。做人不可貪圖金錢，要過合理的經濟生活，才能啓發慈悲心，才會消除貪嗔癡嫉妒我慢的邪念，這是布施的功德力，也是解脫的因。」

「須達長者你發心要建立精舍供養三寶，這非金錢布施，而是法寶布施。有人布施的目的，是爲希求五欲的快樂及名望，或是爲免除自己的貧賤，而你是懷了能令衆生得到法樂和解脫痛苦而布施精舍，你已無有愚癡愛執的心，你有超越凡夫布施的眼光，你當可回國開始蓋建精舍，佛陀定如你的願望，等精舍完成時，就會帶領衆比丘弟子前往安住。」

須達長者領受佛陀的教導及鼓勵，生大歡喜，即刻禮佛而退，即日返國準備覓地蓋建精舍。

這一天，須達長者返抵憍薩彌羅國的舍衛城，在國中到處探訪尋找適合建立精舍的聖地，在探訪很多的建地之中，唯有國主波斯匿王的祇陀太子所擁有的一座園林，山明水秀，林茂花香，空曠明亮，無有蚊蟲蒼蠅，是一個最佳的地方。

他知道這座園林深爲王子所愛惜，他就晉見祇陀王子，向王子提出要求道：「王子！我想你已經知道印度出了一位偉大的佛陀聖人，他實在是人類的救主，三界的導師，是真理的明燈，爲了要讓我國人民能

承受他的法益，永離生死苦惱，登上清淨快樂的領域，我想迎請他前來我們的國家講經說法，我要建築一座甘露的寶殿，以便供給佛陀和他的弟子安住。可是在我們國中，很難找到一個理想地方。唯有太子的園林是最適宜興建精舍供養佛陀，爲了我國人民的利益著想，希望太子能將這座園林賣給我，讓佛陀早日來到我們的國家傳教弘法」

祇陀太子聽了給孤獨長者的一席話，感到很是爲難，豈有一位做太子的把心愛的花園賣給別人？看到大臣須達長者的誠心，也深受感動，但又不意思回絕，祇陀太子就隨便說一個很大的數目，讓須達長者打消買園地的念頭。

太子向須達長者說道：「給孤獨長者！這個花園是最我心愛的一座，你說要請佛陀蒞臨我國說法傳教，要用金錢向我買園林興建精舍，那除非你能用黃金佈滿我的園林，我就將這座園林賣給你。」

想不到，祇陀太子的話並不能嚇住給孤獨長者，他回到家中，即令家人開啓倉庫，將倉庫裡所有的黃金全部用車裝載去佈滿園林地上。須達長者至誠的心，終於感動祇陀太子，他向給孤獨長者說道：「須達長者！我園林的土地是賣給你了，但我園中的樹木沒有承認賣給你，請你允許我也布施給佛陀好嗎？」

給孤獨長者聽到太子如此一說，心裏萬分歡喜，即日趕往摩竭陀國竹林精舍，請求佛陀選派一位弟子到舍衛城去，以便指導精舍的修建式樣。最後，給孤獨長者把向祇陀太子購買園林的經過報告佛陀，佛陀微笑著說道：「發心的功德是不可思議的，精舍就定名爲祇樹給孤獨園吧！我叫舍利弗前去指導精舍工程的建築，你回去時可以和他同行，一切都依照他的指示進行建造工程。」

祇樹給孤獨園精舍，在舍利弗尊者的指導和給孤獨長者的全力建造之下，很快就完成了。從此「祇園精舍」與「竹林精舍」便成爲佛陀及比丘弟子經常安住及宣揚教化的兩處道場。

佛度十大弟子之首迦葉尊者出家因緣 《中本起經》

近泥連禪河邊。有位修梵行的修道者。姓迦葉氏。字鬱俾羅。年百二十。名聲高遠。世人奉仰。修行火供之道學。晝夜不懈。跟他修道弟子。有五百人。迦葉的兩位弟弟。尊崇迦葉的道法。謂自以為得到真道。兄弟各領有弟子。皆居住於河邊的下流地方修道。

迦葉自念。吾之名聲日高。國內衆人仰望。學有道術。全國欲求風調雨順。便求一火龍護佑。並以道術求之。並作一洞室令龍安居於內。而火龍自言。若有人輕易進入洞內室者。當吐火出毒。以滅除入洞者。火龍每至節慶大會。無不口噴大火。遠近皆言。迦葉大師道術神奇。迦葉因此功名日日隆盛。

世尊念曰。吾從出家始。便誓言成道。今已成道。觀察民心。當先度化迦葉。吾先降伏火龍。迦葉自來跟從修行佛道。

佛自言。日照天下。其德有三：

一曰光耀除冥。無不分明。

二曰五色雜類。宣敘其形。

三曰萌芽開花。萬物精榮。

如來出世。亦有三焉：

一曰一切大智。照除愚冥。

二曰分部五道。言行所由。

三曰權慧拯濟。利而安之。

佛之弘法利衆之心已發。便從斯奈園出發。即訪造迦葉。佛未至迦葉所。便現金光照耀樹木土石。其光色若金黃色。迦葉弟子持瓶取水。驚變心動。怪而仰望。遙見世尊。明耀天下。不知為何如此殊妙。趕速前往報告迦葉大師。師徒皆出外。見世尊威神。明儀煌煌。

迦葉悸動。但蒙蒙不悟。即自惟曰。若是太陽之光。吾目得可見

之。若是為天人。則其目當發出光亮。後思乃了解而自言。此道人是否為白淨王子悉達太子乎。吾常聽聞人言。白淨王子。福應如聖王。不樂於榮華之位。出家修道當得作佛。昔曾聞太子出家。其已修成大道乎。如來忽到。令迦葉大喜。

迦葉出家因緣

爾時世尊。即走到迦葉所後。時彼迦葉見佛世尊自遠而來。即白佛言。善來大沙門。你所有須要衣服飲食。我悉供養。

是時世尊即謂迦葉言。我今於汝此精舍之中。止借住休息一夜。迦葉白佛言。此精舍非我所居住之處。是我行作火供法事之精舍。但裡面住有一大火龍。彼龍具大神通。有大威力。汝今若居住其中。恐彼火龍會侵害與你。

佛要求三次。彼迦葉亦再三勸告佛言。大龍居中。恐彼侵害於你。汝今宜應信受我語。

爾時世尊不多與迦葉言。即入火龍所住精舍。將僧衣安置於淨草之處。然後世尊跏趺而坐。是時彼龍心生瞋恚。乃吐火焰。充塞精舍。世尊即禪定進入火界三昧。亦出火焰。周繞其精舍。聚成一團團大火熾焰。彼火龍復吐出青黃赤白種種色相大惡火焰。世尊亦放出青黃赤白種種色大火焰。

爾時迦葉與衆弟子。於其火舍之外。於四周繞轉行走。作如是言。此大沙門先不聽我言。必為龍所害。

是時世尊以神通力。於須臾間。彼龍威光。自然收小。時彼迦葉方知佛世尊亦得神通。盡其整夜時間。隨其所應現變化。佛現神通。時即往觀察。乃見其龍。威光漸少。世尊所放光明。轉復熾盛。

爾時世尊於隔日早晨時。攝伏彼龍。收入其鉢中。持鉢於迦葉言。此是火舍中大龍。我已收伏。迦葉。此龍有大威力。若諸凡夫。即不能入其舍。時彼迦葉即生歎異。乃發淨信。我出家心。豈可止息。

復次迦葉。欲於日出時分及日落時分欲作火供法事。即作是念。此大沙門。有大威力。具大神通。乃至大威力。龍亦能攝伏。我今但於日出時分及日落時分。作事火法。彼大沙門。應當會現神通力。是時世尊知彼迦葉信佛神通力。

世尊即現神通力 而彼迦葉。於日出時分及日落時分。得作火事已。即生歎異。乃發淨信。我出家心。豈可止息。

迦葉點然火把。欲施作種種法術。但皆不能點然。復以乾木。投擲其中。及以乾草蘇油等易燃物。悉擲其法器內。開始持念火事咒語。但火亦不能然燒。

時彼迦葉即作是念。此大沙門。具大神通。有大威力。乃至大威力。龍亦能攝伏。我以何物。當為供養。是時世尊知彼迦葉信佛神通。世尊即發起神通力。其火乃自然燒。時彼迦葉即生歎異。乃發淨信。我出家心。豈可止息。

又復迦葉既作法已。欲滅其火。種種施作。不能息滅大火。乃取淨土。傾倒擲其法器中。再投以灰土。再灑以水。並持念滅火事咒語。但火亦不能滅。

時彼迦葉。即作是念。此大沙門。具大神通。有大威力。乃至大威力。龍亦能攝伏。我以何物。當為供養。

是時世尊。知彼迦葉信佛神通。世尊即為現神通力。其火乃滅。時彼迦葉。即生歎異。乃發淨信。我出家心。豈可止息。

爾時迦葉。經常於一年中而擇一日。於自住處。作祀天法會。所有摩伽陀國頻婆娑羅王。及其國中一切人民。皆來赴會。而彼迦葉。知法會時至。還本住處。乃作是念。我常所設立祀天法會。今正是時。王及人民。皆悉來集。彼大沙門。面相飽滿。遠離顰蹙。無復恚怒。出善語言。見者歡喜。此最上善人。若來我精舍。我祀天法會。如何能施作。

爾時世尊。知彼心念已。即現神力。往北俱盧洲地方。如常乞

食。還回雪山邊。安坐而食。食已。於彼作草菴舍。止息一夜。

時彼迦葉。祀天法會既畢。法會圓滿周全。飲食所須。甚為豐盛。迦葉見已。即作是念。彼大沙門。今時若來。我當供養食。

世尊知其念已。即從虛空中來現其前面。迦葉見已。向佛作如是言。善來大沙門。我昨設大法會。汝為何不來。

世尊答言。知汝所起念頭。故我不來。

迦葉復言。汝於今日。何故乃來。世尊答言。亦知汝念頭。欲授供我食。故我此刻來也。

是時迦葉即作是念。稀有難得。此大沙門。知我心意。此必同我一。亦證得阿羅漢。

世尊知其所心念。即時謂言。迦葉。汝非阿羅漢。不知阿羅漢法。

迦葉聞已。復作是念。稀有稀有。此大沙門。起任何心念。皆悉能知。作是念已。頭面著地。前禮佛足白言。

世尊。我今歸佛。出家受具足戒。惟願善逝。哀愍攝受。

佛言。迦葉。汝今不應投佛出家。所以者何。摩伽陀國王及人民。皆悉宗敬於汝。供養於汝。汝於親屬知識眾中。是最善人。宜應今時審自思忖。

迦葉白佛言。莫作是說。莫作是說。我於世尊所。生極喜心。發勝愛樂心。真心出家。豈復審思。我今決定歸佛出家。何以故。

世尊。我出家已。於沙門婆羅門外道眾中。摧伏一切譏毀過失者。執持勝幢。於王舍大城中。次第經行。表示我迦葉。能於世尊清淨法中。而得解脫。是故我今決定歸佛出家。惟願世尊。哀愍攝受。

佛言。迦葉。汝能決定歸佛出家者。斯為甚善。然汝今時。亦應與自眷屬而共評議。

爾時優樓頻螺迦葉如佛教敕。即與眷屬。而相議言。汝等當知。佛大沙門。具大神通。有大威力。一切見者。皆生歡喜。

我於佛所。深發最上清淨信心。我今決定歸佛出家。諸眷屬言。我師父尚能如是歸佛出家。發輕利心。我等諸人。豈不出家。是故今時。亦各樂欲。一同歸佛出家。

爾時優樓頻螺迦葉與五百弟子。還詣佛所。到已偏袒右肩。右膝著地。合掌頂禮。而白佛言。世尊。我今歸佛出家。奉持戒律。願佛攝受。

佛言善來。汝今於我法中。修持梵行。時彼迦葉。鬚髮自落。袈裟被身。執持鉢應器。成比丘相。

爾時尊者優樓頻螺迦葉。即以其髮。奉上世尊。作如是言。世尊。此我之髮。用拭佛足。願佛慈悲。受我所獻。

如是迦葉。既出家已。彼諸弟子。亦各出家。復次迦葉即時取彼先前做法事之火具。所謂淨草虎皮牛皮果樹皮三杖淨水瓶潔淨器等。而悉棄擲泥連河中。

爾時其弟那提迦葉及伽邪迦葉兩人。在於彼河下流之側。與五百眷屬俱。見所棄擲事火之具流至彼已。乃作是念。我兄優樓頻螺耆年迦葉。豈非為彼人或非人所惱害邪。若不然者。何故棄擲所用之物。

作是念已。即與眷屬。往詣其所。到已乃見兄及五百眷屬。俱在佛邊。而為苾芻。修持梵行。即作是言。我兄優樓頻螺。此摩伽陀國王及人民。尊重恭敬。供養於汝。汝於今時。何所見聞。乃於大沙門邊。而能世家。修持梵行。我觀是事。甚為稀有。

優樓頻螺迦葉言。佛世尊者。具大神通。有大威力。能作種種神變等事。我見是相。乃發淨信。於佛法中。出家修道。汝二人今宜應亦發淨信。歸佛出家。

是時那提迦葉及伽邪迦葉。聞其語已。發出家心。即與眷屬。前詣佛所。偏袒右肩。右膝著地。合掌頂禮。而白佛言。世尊。我等歸佛出家。奉持戒律。願佛攝受。

佛言善來。汝今於我法中。修持梵行。時彼那提迦葉及伽邪迦

葉。鬚髮自落。袈裟被身。執持應器成苾芻相。彼諸眷屬。亦各出家。

復次那提迦葉即時取彼先事火具。所謂淨草虎皮牛皮果樹皮三杖淨水瓶呵哩哥潔淨器等。而悉棄擲泥連河中。

如是三迦葉兄弟。並諸弟子千人。俱出家已。時尊者優樓頻螺迦葉於弟子衆中。即謂交待一人言。汝往頻婆娑羅王所。依我言詞向國王曰。優樓頻螺迦葉今並弟及諸弟子等。已隨佛出家修道。我先受王之種種供養之物。今日已還。願王息怒。

爾時世尊度化迦葉三兄弟已。與比丘衆等。同往象頭山安住。即作是念。迦葉及衆弟子。雖已出家。而不能知諸法無常。我今為說。

世尊作是念已。即時躡身於虛空中。現大火焰。光明熾盛。如是於空中變現後。還復本座。告諸比丘言。汝等當知。眼根無常。色境無常。眼識無常。眼觸無常。眼觸為緣所生。苦樂捨受。皆悉無常。耳鼻舌身意根無常。聲香味觸法境無常。耳鼻舌身意識無常。耳鼻舌身意觸無常。耳鼻舌身意觸為緣所生諸受。皆悉無常。諸比丘。貪火無常。瞋火無常。癡火無常。生老死憂悲苦惱。皆悉無常。諸比丘。是故汝等應如是知諸法無常。

復次諸比丘。汝等當知。眼根不受。色境不受。眼識不受。眼觸不受。眼觸為緣所生諸受。皆悉不受。耳鼻舌身意根不受。聲香味觸法境不受。耳鼻舌身意識不受。耳鼻舌身意觸不受。耳鼻舌身意觸為緣所生諸受。皆悉不受。諸比丘。由如是故。一切法不受。以不受故。即遠離塵垢。而得解脫。我生已盡。梵行已立。所作已辦。不受後有。

佛十大弟子舍利子目乾蓮二人得度因緣 《中本起經》

摩伽陀國王舍城有一外道。名叫刪闍夜。與衆弟子居住城中修道。而刪闍夜。命終之後。有二大弟子。一名叫舍利子。一名叫大目乾

連。是二弟子。棄捨離同道衆人後。互相告言。我等二人。若先有人證道。必相告知

後於某日。有佛之弟子尊者烏波西那。出外乞食時。著衣持鉢。入王舍城。次第乞食。當時舍利子。見彼尊者自遠處而來。諸根調寂。威儀整肅。即作是念。今此尊者威儀莊嚴。世上稀有。上前請問尊者言。

尊者汝之師父何人。復說何種法義。烏波西那尊者答言。我師是佛世尊。於大眾中。宣說廣大法門。舍利子言。汝今或多或少可爲我宣說法義。烏波西那言。我師佛陀所說。乃緣生之法。緣生法者。謂一切法從因緣生。亦從因緣滅。復以是義。說一偈曰。

若法因緣生 法亦因緣滅 是生滅因緣 佛大沙門說

時舍利子聞是法已。心即遠離塵垢。證得法眼清淨。即說偈曰

如是緣生妙章句。尊者爲我善開示

我於那庾多劫中。不見不聞令得遇

說是偈已。又言。尊者世尊今在何處。

烏波西那答言。世尊今在迦蘭陀竹林精舍。

舍利子又問言。我今能拜見詣世尊處否。

烏波西那答言。汝當隨意。

時舍利子憶念先前與大目乾連之約。今應前往告知。念已即往。

時大目乾連見舍利子威儀莊嚴，勝過先前。心知舍利子必證道法。乃謂舍利子言。汝有所證耶？

舍利子言。世尊所說緣生之法。烏波西那爲我略說。我已證悟。如彼所說偈曰：若法因緣生 法亦因緣滅 是生滅因緣 佛大沙門說

大目乾連聞是法義已。遠塵離垢。得法眼淨。並一同皈佛出家。不久即證阿羅漢果。

佛陀侍者阿難出家因緣《佛本行集經》

佛陀侍者阿難，跟隨佛陀身邊，侍奉佛陀三十三年之久。他是佛陀的堂弟，爲出家前是迦毗羅衛國的王子，他聽聞佛說法最多！爲聞法第一的十大弟子，佛教經文內容大部來自阿難所說出，阿難是諸弟子中記憶力最強，腦筋能記下佛所說的一切佛法，而不會忘掉佛所說的任何一句法語，真是神奇！而阿難也是僧衆中最莊嚴英俊挺拔的一位比丘，皮膚最細白光滑。

於某一時日。阿難被諸長老比丘勸請。令阿難能奉侍世尊。阿難自從奉侍世尊已來。盡心盡力。心意行爲皆是調和。如來所說之經教。阿難悉皆受持。從如來口所說法義。不論是世間事務道理。或爲出世修行之事務道理。悉能受持。永不忘失。若有人來諮問疑惑。亦悉能令對方聞法之後心生歡喜。

以阿難盡責侍奉佛陀之因緣。世尊就集合衆弟子。告諸比丘言。汝等諸比丘。於佛聲聞弟子之中。多聞利智。又行作侍者之工作。是爲阿難比丘也。

時諸比丘。白佛言。世尊。長老阿難於往昔時。造何善根。藉彼善根。今生於釋種大豪貴家族。巨富饒財。大有勢力。乃至一切無所乏少。復以何業。今得出家。受具足戒。得諸聖法。若聞佛所開示種種世間出世間之事務道理。都永不忘失。若有諸人來問所疑惑。阿難亦悉能令彼心歡喜。

世尊復告諸比丘言。若於我聲聞弟子中。多聞智慧。強記不忘最爲第一者。爲阿難比丘是也。

佛告諸比丘。我念往昔。過去世中。久遠之時。還是在這個地方波羅奈城。有位國王名叫梵德。彼國王當時生有二子。太子名爲喜根。次子名爲婆奴。其太子者。本性調善。賢直柔和。多有慈心。畏懼造作

諸罪。厭離愛有。

此國王子。見其城內人民常爲諸嚴厲的王法之所壓逼。觸犯官司之苦惱。殺害人民無窮。多有遭受牢獄之災。地牢固禁。斬截手足。割其耳鼻。挑其眼目。

王子既見此事。遂作是念。我之父王。百年往生以後。我身云何當治理王位。我今知運用如此王位權力來治理國家。以及我之身命。亦知如何運用。爲何如此想法。因今我見一切諸衆生輩。以種種苦惱逼切其身。就如我今身心遭受苦惱同樣。不如捨家出家修道。作是念已。即告知父母言。我欲捨家出家修道。

爾時父母。告其王子言。汝是我所愛之子。我等寧死。不能離別予汝。只要我們活存一天。終不准放汝出家。

喜根童子。白父母言。父母當知。我今必定捨家出家。唯願父母。哀愍許我。如是數數諮請父母。而彼父母。遂即聽許捨家出家。而告之言。汝是我子如汝所樂。隨汝意也。

爾時喜根王子。以其父母許得出家。至於他日。捨家剃髮。次第修道。而悟緣覺。能作神通變化之事。於虛空放光放水。迴天動地。呼雲喚雨。如是等事。皆能辦到。

彼喜根辟支佛。作如是念。我爲何事。而得出家。如是得道之事。我今已辦。已得修道目的。所作善事皆已辦理。我今可往本來出生之地。憐愍父母諸親人眷屬及餘衆生。令衆生能廣作福田。

爾時喜根辟支佛。次第遊行。至波羅奈祖國已。依住於彼城中父王所建的梵德菴羅林內。

爾時梵德國王。傳聞他說。喜根童子。已成大仙。還來於此。住於我境界。我今可往至喜根邊。問訊慰喻。

時梵德國王。以大勢力。嚴盛威風。示現神德。從城而出。有四兵衆。前後圍遶。

爾時喜根尊者辟支。遙見父王來到。而作是念。此諸國王大臣人輩。梵德王等。大有威力。我慢貢高。我若隨緣方便地出現在父王前面。梵德王等。必不敬我。

作是念已。飛騰虛空。現諸神通變化。坐臥經行。半身放煙。半身出火。身上放火。身下出水。示現如是種種神通。

時梵德王。諸臣百官。見彼尊者大聖辟支佛飛騰虛空現諸神變。彼等見已。作如是念。我之童子。雖捨王位今得出家。已成大仙。有大威德。有大神通。

其心爾時即大歡喜。踊躍無量。遍滿其體。不能自勝。衆人即前往彼喜根辟支佛所。王既漸進來到。辟支佛復下空。王到其所。歡喜敬仰。時辟支佛。下住地上。即便坐於所敷之座。

爾時梵德。到辟支佛邊。頂禮喜根辟支佛足。暫住一面。坐一面已。時辟支佛。少說諸法。令王歡喜踊躍無量。顯示善事。

爾時大王。從辟支佛。聽聞法已。歡喜踊躍。告辟支佛言。善哉大仙。今受我請。常住我家。我爲尊者。當作精舍修行用之房窟四事供養。大仙心所樂者。悉皆供養辦與。若大仙欲哀愍諸衆生故。令衆生種福田者。欲到村落城邑中托鉢乞食。任意所行。我不障礙。

辟支佛尊。默然而受父王所請。於時彼王。見彼尊者喜根緣覺默然受請。即辦種種諸供養具。修行房窟。四事供養。悉持施與。自餘所須之物者。一切辦給。

爾時喜根辟支仙人。爲欲憐愍諸衆生故。入城乞食。如此之時。即得入城。其第二王子婆奴。也進至於喜根仙人辟支佛邊。承事供養。於諸法中。心有所疑。

二王子婆奴時時往問彼辟支佛。其辟支佛被婆奴王子所問。默然不答。唯於五根指頭。出其光明。爾時婆奴。作如是念。此辟支佛。大有神通。而無才辯。

爾時喜根尊者辟支佛告婆奴言。婆奴王子。汝來出家。汝今若其不肯出家。我定知汝命終之後。必墮惡道。若其出家。汝亦應當成就大仙。有大神通。

爾時婆奴。前往父母處。告知父母言。善哉父母。喜根仙人。今已出家。我今意欲隨他出家也。唯願父母。哀愍許我。而彼父母。遂不許可二王子婆奴出家。

婆奴王子。依然時時至彼喜根仙人之所。承事供養。其辟支佛。復數語婆奴王子。汝當出家。婆奴王子。復報兄言。父母今日決不聽我出家。不知如何是好也。

爾時王子婆奴。面上色相。出現於七日內必當命終。爾時喜根辟支仙人。告婆奴言。汝來婆奴。汝必當須捨家出家。何以故。汝熟相現。於七日內。必當命終。爾時婆奴。至父母邊。告父母言。唯願放我捨家出家。

爾時喜根辟支佛。亦即前往父母邊。告知父母言。汝等當放婆奴出家。所以者何。其面相出現。七日之內。定當命終。以此因緣。父母必當與他別離。以是命中所定故。寧放他出家。在於出家修道至於命終。莫令在家至命終也。

父母報言。婆奴王子。汝於七日內。必定命終。與我離別。我今當許捨家出家。

婆奴王子。當於爾時即剃鬚髮。著袈裟衣。其出家已。於七日中。供養恭敬。事彼喜根。時辟支佛。教授威儀。過六日已。至其七日。定知命終。哀愍彼故。從坐而起。飛騰虛空。經行坐臥。放煙放火。隱身不現。種種神通。

婆奴仙人。見彼喜根辟支佛尊。於虛空中。現於種種神通變化。見已心生歡喜踊躍。法喜遍滿其體。不能自勝。合十指掌。頂禮向彼辟支佛。既頂禮已。發如是願。願我來世。若值如是辟支聖人。彼所說

法。願我聞已。悉令通解。又願我身。於彼聖人。得為侍者。供養彼聖人。又願來世。得諸神通。所有威力。皆如此辟支佛。若有來問我之義者。我悉為解。令彼歡喜。又願生生世世之中。不在惡道。

爾時佛告諸比丘言。於彼之時。婆奴王子。於七日內。供養於彼辟支佛尊。受教法者。此婆奴王子即阿難比丘前身是也。

於彼之時。婆奴王子。以歡喜心。供養喜根辟支佛故。以彼修行之善業報。今得生於釋種之家。而於彼時。乞如是願。願我生生世世之中。不墮惡道。以彼善業報。所生之處。不曾墮於惡道之中。唯生於人道天道之中。流轉往反。受大快樂。

而於彼時。復作是願。願我來世。值遇如是教師聖人。彼所說法。願我一聞。即得知解。以是善業報。今得值我佛如是教師。又於我佛邊。而得出家。受具足戒。得諸聖法。

其於彼時。乞如是願。願我來世。若當值遇如是教師。我於彼聖人邊。得作侍者。供養彼聖人。藉彼善業報。今於我佛邊。得作侍者。供養於我。

其於彼時。又乞是願。我於來世。得大神通。得大威力。藉彼業報。今得成於如是大聖。得大威力。其於彼時。又乞是願。若有人來問所疑惑者。我悉為彼分別解說。令心歡喜。藉彼業報。今日阿難。有人來問心中所疑惑。皆悉為解。令心歡喜。

佛准女人出家因緣 《佛本行集經》、《瞿曇彌經》

佛陀成道後十二年，回到祖國迦毘羅衛國，度化堂兄弟及族人多人出家。姨母大愛道等五百宮女要求佛准予女人出家，佛不允許，佛說出家僧團不得有女人出家，女人縱始出家一生心也不得清淨，女人業障深重！無法修道，蓋以佛教正法可於世間留傳千年，若度女人出家，則正法當減為五百年。

佛陀即不久即離開祖國，又有一年佛又回到祖國，準備於祖國度過為期三個月的結夏安居生活。姨母大愛道又來請求佛准許女眾出家，佛又不答應，佛三月後即離開祖國遠去他國弘法。

當佛及弟子行走至一河邊，大愛道率五百宮女，風塵撲撲地一路追趕佛陀，苦苦哀求佛讓女眾出家，佛仍不許而離去。失望的女眾，就改穿起粗漏的衣服，光腳行走、終日啼哭，由於整日不化粧、不整儀容，女眾灰塵滿面、衣服污穢、蓬頭垢面，姨母懇請佛之侍者阿難，代為請求佛准予女眾出家修行。

阿難代為三請，向佛說姨從小養你長大，如同親生母親，若不准姨母出家，則當受天下人誹謗佛不孝！佛當下言「天魔障道也」。

佛不得已，即制定八敬法，使阿難向彼姨母說明八敬戒法，若女眾確能遵守，則聽彼女眾等出家，大愛道等人，歡喜頂戴信受，遂出家得戒，由得戒之因緣而正法亦復千載。

八敬法又名八尊重法、八尊師法、八不可違法、八不可過法。即佛陀規定比丘尼得尊重恭敬比丘之八種戒法，方得出家修行。此八法為：

- (一)尼百歲禮初夏比丘足，雖百歲之比丘尼，見新受戒之比丘，亦應起而迎逆禮拜，與敷淨座而請坐。
- (二)不得罵謗比丘，比丘尼不得罵謗比丘。
- (三)不得舉比丘過，比丘尼不得舉比丘之罪，說其過失，比丘得說尼之過。

- (四)從僧受具足戒，式叉摩那（學法女）學戒畢，應從眾僧求受大戒。
- (五)有過從僧懺，比丘尼犯僧殘罪，應於半月內於二部僧中行摩那埵，求懺悔改過。
- (六)半月從僧教誡，比丘尼應於半月內從比丘僧求乞教授講戒。
- (七)依僧三月安居，比丘尼不應於無比丘處夏安居。
- (八)夏訖從僧自恣，比丘尼夏安居畢，應求比丘僧做見聞疑三事，以自恣懺悔（自由舉罪）

阿難後悔求佛准女眾出家

大愛道比丘尼與五百宮女出家之後，由於精進修行，一年後皆證得阿羅漢果。卻起驕慢之心，求阿難向佛請示，為何已證道果的百歲年長之比丘尼，還得向剛出家的比丘恭敬頂禮？希望佛陀能去除此條淨法，阿難求問佛陀，被佛所訓斥，令阿難後悔當初向佛代求女眾出家。

佛門令女人出家。正法提早五百年而衰微。末法人多不敬三寶。不修佛法

佛言。阿難汝當謹慎此言。勿如此說也。但汝所知。不如我知。若使女人不於我道作沙門者。外諸異學梵志。及諸居士。皆當以衣被布地。求哀於諸沙門言。賢者有淨戒高行。願行此衣上。令我長得其福。

佛言阿難。若使女人不於我道作沙門者。天下人民。皆當解髮布地。求哀於諸沙門言。賢者有戒聞慧行。願行此髮上。令我長得其福。

若使女人不於我道作沙門者。天下人民。皆當豫具衣被飲食臥具病瘦醫藥。願諸沙門當自來取之。

若使女人不於我道作沙門者。天下人民。奉事沙門當如事日月。如事天神。過踰於諸外道異學者上。

若使女人不於我道作沙門者。佛之正法。當千歲興盛。

佛復語阿難。以女人作沙門故。使我法五百歲而衰微。所以者何。

阿難。女人有五處不能得作。何等為五。

女人不得作如來至真等正覺。女人不得作轉輪聖王。女人不得作第二忉利天帝釋。女人不得作第六魔天王。女人不得作第七天梵天王。

夫此五處者。皆丈夫得為之耳。丈夫得於天下作佛。得作轉輪聖王。得作天帝釋。得作魔天王。得作梵天王。佛說是已。阿難皆歡喜受行。

佛陀僧團發生的一位出家惡行弟子叛逆的事件

提婆達多是釋迦牟尼佛的堂弟，也是阿難的胞兄。他在佛陀第一次回到祖國傳教時，隨佛陀剃髮出家，提婆達多為人機智聰明，富有才幹，但是心懷不軌、野心勃勃的人。他看到佛陀年老了，心想取代佛陀的地位，要來領導僧團。提婆達多提出建議要佛陀退位，由他來掌管僧團，卻遭到佛陀的拒絕。

提婆達多就開始展開一連串的計劃要破壞佛陀的僧團，以及傷害佛陀的生命，提婆達多這種破僧叛道的行爲，是非常大逆不道的！因依照佛陀的見解，佛法是不分種族國家，他是屬於全人類衆生的，不應該是屬於某一個人爲主體才對！佛說我不攝受衆，以無所教命。所以，世尊不以統領來自居，而是一位導師來對衆，他也不須要大弟子來統領，何況惡行的提婆達多。

佛陀教導弟子，要以德以戒來服人的。當提婆達多遭到佛的拒絕之後，他就開始蠱惑當時摩揭陀國的王子阿闍世篡奪王位，來聯合對抗佛陀。因爲摩揭陀的國王頻毗娑羅王尚在掌握國政，王子阿闍世又是一個野心極大的人，提婆達多過去未出家是一個小王子，跟阿闍世是多年的好友。提婆達多就便設計了一個政治的陰謀，他想借助阿闍世王子的力量來達到自己篡奪僧團的目的。其計劃的第一步是設法使阿闍世王子能迅速即位，他就蠱惑阿闍世王子要篡位，由阿闍世來領導國家當國

王，由提婆達多來勸退佛陀，由他來領導國家佛教的僧團。

提婆達多就向阿闍世說佛陀已經老了，卻不把大權交給他的弟子。所以他真想殺掉佛陀，來接掌領導僧團的權力，一展宏圖。現在你的父王頻毗娑羅王也已經老了，也遲遲不敢放權給你，讓你空等王位，我們如果要等他們權位給我們，不如現在來自己主動爭取，假使王子同意的話！可以達成協議，由提婆達多來幫助阿闍世王子篡位來殺死他的父王，讓阿闍世王子早日登基，阿闍世王子若當成國王，就要幫助提婆達多殺死佛陀，讓提婆達多早日來掌管教團，阿闍世王子就接受了提婆達多的建議。

二個人就開始計畫進行篡奪王位及僧團領導權位的計謀，阿闍世王子就串聯一些對他忠心的叛臣將他的父王關起來，將他的父王活活餓死在牢獄裡，自己就登上了王位。

當提婆達多看到阿闍世迅速登上王位之後，就要求阿闍世國王幫助他對付佛陀，阿闍世國王也遵守了這個協議，就派刺客去刺殺佛陀，但是沒有成功，而且這位刺客反而被佛陀感化皈依佛門了。提婆達多就打算親自來動手殺死佛陀，所以有一回他看到佛陀，要經過一個山頭，所以他事先在山上躲起來，從山上推下一塊大石頭，要來壓死佛陀，幸好這塊巨石被佛陀閃躲過了！只傷到了佛陀腳而出了血。當佛陀閃過石頭，經過了山頭之後，提婆達多又在路邊，埋伏五百頭瘋象，就放出發瘋的大象在道路中迎面的撞殺佛陀，當這瘋象衝向佛陀的時候，卻被佛陀制伏了。

這五百隻大象衝到佛陀面前，就主動停起來，甚至向佛陀下跪，佛陀以他的神威力制服了大象。這樣幾次謀害佛陀不成之後，提婆達多接著開始在教團裡面來製造分裂，故意來提出更嚴格的戒律，提婆達多率五百個剛出家的比丘，蠱惑他們脫離佛陀的僧團來自立門戶，他告訴這些五百位新出家僧衆說，我們要修苦行的五戒法，就是不食魚肉、不

接受新衣物供養、不住在村舍，要住在阿蘭若空曠的森林地方、只能穿破爛的敝衣、不能到百姓或大戶長者受供。

提婆達多所提的苦行的建議，竟然得到了五百位比丘的認同跟支持。所以五百新出家的比丘，就追隨提婆達多，自己成立一個僧團。在五百出家比丘跟隨著提婆達多脫離佛陀所教導的僧團，使佛教的僧團首先出現了分裂的現象，佛陀就派舍利弗目犍連前往為五百比丘說法，使他們瞭解戒法的精神，勸化五百比丘要再回歸佛的僧團，依佛修行才能悟道，才能修行正道，不要跟隨提婆達多惡行比丘來修行。

所以，這五百比丘終於心開意解向佛陀懺悔，不應聽信提婆達多的蠱惑及邪知邪見，而來脫離佛所教導的僧團，五百比丘又回歸到佛的僧團，繼續接受佛陀的教導。

提婆達多在佛陀晚年的時候，可算是對佛教造成了很大的傷害，這也反映佛教當時在印度婆羅門教的苦行主義發展很成熟。當時印度修道人認爲苦行才是修行人證道的生活，佛教反而是標新立異反對苦行，提倡中道，所以佛教與婆羅門教發生了矛盾，這個矛盾也反映到佛教內部，就是一部分人就支持佛陀的中道精神，而一部分修道人就希望遵守更嚴格的戒律，要修行苦行，使佛教回復到苦行主義的傳統。

提婆達多就依照當時印度婆羅門教的精神，要自己來訂定新的五條苦行的戒律，是以苦行主義爲他們修行的精神。也造成五百比丘不瞭解佛修行中道的精神，才是能讓修行人能悟道的原則。

當然這也是當時印度有兩種不同文化衝突的一種現象，一般佛教徒提到提婆達多，都很痛恨他！都把一切的罪行歸罪於提婆達多的野心，所以才造佛教教團首次的分裂，而對佛教未來的傳教也有相當不利的影響。

依照佛經的記載提婆達多他因爲犯了分裂教團，還有要殺害佛陀的罪行，他終於活生生的墮入地獄當中，在地獄受盡烈焰焚燒，受盡種

種的痛苦，還要經過一大劫才能轉生天上跳出苦海，這就是提婆達多所得的業報。

提婆達多墮地獄之時，釋迦牟尼佛也曾經到地獄去探望他，並爲他開示，提婆達多也向佛懺悔，也可以減少他在地獄受苦的時間。所以，提婆達多當時因爲個人野心的驅使，竟然要殺害佛陀、分裂佛教的僧團，可以算是罪惡很重！但是佛陀還是一再的原諒他，甚至他下地獄了看他，還爲他開示，可見佛陀的慈悲是無量的。反應到我們現代台灣佛教的僧團可作爲借鏡，僧衆和佛法才會興，和尚曾經說「家和是萬事興，僧和是萬法興。」

所以奉勸我們台灣各寺廟的僧團一定要和合，有僧團才有辦法讓我們的正法長住人間，佛法傳播各地、廣度無量衆生皈依佛門，假使僧團不和合，佛法一定會衰微的，就會令衆生無法聽聞到正法。

台灣佛教怪現像，在家女眾包養比丘情況嚴重

我們身爲這一代的出家人，大家定要有護教的心，要和合生活在一起，讓僧團的力量強大、讓僧團爲佛教的傳法來盡最大的奉獻，佛法才不會衰微。

這是師父對佛教出家衆的一種鼓勵，的確現在末法時代，時常看到佛教僧團經常有弟子違背師父的教導戒規，就自己獨立出去自立門戶，行不如法不如義不如戒的事、破壞佛法，又自以爲是、目中無人、自視清高、外裝威儀、內無實德，這種現象越來越多。

現在的比丘出家弟子很奇怪！出家沒幾年，就想脫離師父嚴格的管教、就想自立門戶，自立一個道場而爲住持。尤其有一個怪現象，這個現象有位知名的法師在電視上曾經講過。

他說，現在有好多的比丘，都被女衆蠱惑而脫離了僧團，脫離了師父的管教，被在家女衆包養。由女衆捐助經費，自己就出去成立一個精舍或一個小道場，周圍都是被女衆包圍，食依住行全由女衆供養，常

跟女眾及眾生攀俗緣，行不如法不如義不如戒的情形越來越多。女眾每天就能親近這位比丘，比丘每天跟這些女眾攀緣，也不教正法給女眾，盡做一些不是佛教的事越來越多，所以現在男比丘被女眾包養的越來越多。很恐怖！

之前，佛教電視台一位經理曾告訴師父說，因他接觸很多佛教的老和尚，看到很多老師父年老體衰，男眾比丘卻都一個一個離開老師父出去自立門戶，就剩下比丘尼弟子在照顧老師父，老師父命終前就將所有的寺產及個人的財物，全部都交給比丘女弟子，所以台灣佛寺，女眾當家當住持的愈來愈多。

因為比丘尼比較孝順，男眾比丘較不孝順無情！不想去奉養年老師父，自己被一些女眾蠱惑出去了，就剩下尼眾留在師父的身邊照顧年邁的師父及主持道務，所以形成現在多數的老和尚都是女眾弟子在照顧起居生活，男眾比丘都較無情無義，不顧老和尚的死活，就自己跑出去了。

所以現在的老和尚都很感慨，說末法時代出家比丘與社會的兒子一樣，較不孝順、不受管教、想自立門戶、無情無義愈來愈多，這是末法的敗象。

其實，佛陀在兩千多年前就講過，末法時代很多出家比丘自視清高，自大自我、目空一切、自以為是、不修法不修戒、老是在外裝很有修行、內無德行、就在外面行不如法不如義，而來迷惑眾生，讓佛法衰微，就因為這些墮落的比丘破壞整個佛教，讓佛教佛法永遠消失在這個世界，這是非常令人難過遺憾的事情！也是我們眾生的不幸！

所以我們在家人要依止一位比丘，一定要看他的種種言行，假如說一個出家人連基本的孝道，基本的尊師重道都不懂！還有什麼資格站在台上教你們在家人要尊師重道、孝順父母親。台上講得禮義廉恥，台下卻是不廉不恥。

師父要勸告在家女眾們，不要做這種傷風敗俗的事，不要去誘拐

比丘出來自立門戶，也勿拋棄家庭跟一位比丘跑路，你們所造的罪行都在破壞佛教正法。依佛制戒，真正一個出家比丘是不能隨便跟女眾講話的，縱使男眾跟男眾比丘除了公事以外，也不能隨便講話，而男眾跟隨男眾比丘修行、女眾要跟隨比丘尼修行。比丘不能老是跟一群女眾在一起，老是接受女眾的供養，跟女眾攀緣，這會讓佛法衰微。

所以師父要勸導在家女眾，千萬不要隨便去親近比丘，你們女眾要親近比丘尼，這是佛教戒律，女眾只能聽比丘開示，但不要去親近比丘。

台灣佛教近年來，出現在家女眾喜歡親近比丘，以及包養比丘到外面設個道場的怪現象。這是破壞出家人的戒律與清修，在家女眾不要為了方便親近比丘，就煽動比丘離開師父出來自立門戶，這是罪大惡極！都是在破壞出家人的戒律，不要說沒因果，因果等你要往生時會來跟你大清算！什麼罪惡你要去造作都沒關係，可懺悔消罪的，但這種罪惡是千萬不能做的！無法懺悔消罪的，這都是佛訂的大條戒律，犯了就是永下地獄受苦無法出脫，在家女眾不要不信因果。

台灣不自愛的出家比丘及在家女眾越來越多

我們學佛是要了脫生死，是要消業障增福德，不要學佛以後，還跟男眾比丘牽連親近，甚至脫離家庭，弄得家庭破碎，跟著一位出家人到處跑。破出家人的戒律，這是世界最重的罪惡！我們身為女眾要潔身自愛！不要見到比丘就想親近，比丘絕對不能跟女眾接近，不然僧團會大亂，讓出家人不像出家人、在家人不像在家人，整天女眾包圍比丘是什麼現象！讓人看笑話，台灣話叫不要臉！

佛教有佛教的體制，我們是在家人不是出家人，不能做這種事，佛講的話不聽！破壞佛教僧團清淨非常不好！到時候因果示現業障示現，你後悔莫及！

最後我再重申一次，女眾好好遵守佛祖定的戒律，絕對不能親近比丘；比丘也絕對不能親近女眾，這是佛教的大戒，大家要守好，佛

法才會興，正法才會永住。佛教戒律是很微細的，比丘是絕對不能跟女眾講話的，除非是請法，請法時也不能單獨一對一，要好幾個女眾才可向男眾師父請法；要在公開場所才可以，我再講一次！女眾不可以再包養比丘了，罪惡無量無邊。

末法衰相

為何佛說「末法時期地獄中多出家人」

佛於《因緣僧護經》曰：「地獄中多出家人」，引起甚多在家弟子之疑惑與不安，現引據佛於下列經典中，開示末法衰相以為佐證，則不難明瞭為何末法時期，地獄多出家人，在家人反而少數之個中道理，同時亦作為在家出家弟子於修行道路上一大警惕。

佛陀在《佛臨涅槃記法住經》、《當來變經》、《蓮華面經》、《法滅盡經》，預言了將來佛門和社會衰滅的幾種可悲現象：

- 一、佛弟子不守佛所制的戒律，不修禪定與智慧，放縱情慾，只求名利，不依佛陀的教法，不肯勤修普渡世人的道業。
- 二、出家人畜養妻子，縱情慾樂，從事商業買賣以謀生。
- 三、勾結群黨，掛羊頭賣狗肉，內犯惡行，外裝清白。
- 四、讀佛經不了解句法和義理，顛倒真假，自以為是。
- 五、嫉妒賢者，不聽賢者的指教，反而心懷嫉妒瞋恨。
- 六、將來的出家人，捨離家室，閒居山林，卻又不修道業。
- 七、出家人喜歡在熱鬧市區來往言談，講究穿好吃好。外裝清高，內無實德。
- 八、慢才傲世，以為自己的品德智慧沒人比得上，不肯上進勤學。
- 九、在婦女間玩弄美麗的詞藻以動人心，自身不但無真才實學，反而荒廢佛學。

- 十、廢棄大乘深妙經典，反而鑽營一些無用的雜書來迎合世俗。
 - 十一、出家人好穿世俗的衣服，或穿著五色袈裟，飲酒吃肉，喜好飲食的享受，無有仁愛心，大家互相嫉妒。
 - 十二、好善行仁的出家人，反而遭到其他出家眾的誹謗、排斥、甚至驅逐。
 - 十三、以寺廟做生意的場所，貪心聚集各種財物而吝於布施給窮困的人。
 - 十四、造犯各種惡業，為逃避現實而入佛門。因此好吃懶作，不修戒律，誦經只是外表形式，有口無心，或不研讀經典。
 - 十五、出家人厭聽聞佛法，但貪名利。生活不清淨，男女雜居，淫蕩無有道德。
 - 十六、首楞嚴經、般舟三昧經最先失傳，接著所有大藏經也都逐漸失傳。
 - 十七、當時惡人如海中的沙那麼多，善人卻若晨星。水旱不調，五穀不熟，疫氣流行，死屍遍野。
 - 十八、大家提倡性解放，放縱情欲，淫欲過度，結果男性四十歲就白髮，多半夭折，只少數人活到六十歲；女性壽命比男性長。
- 將來彌勒佛誕生後，人心道德興盛，無人造作十惡業，天下泰平，毒氣消除，風調雨順，五穀滋茂，人人高壽，眾生得渡者不可計數。

提婆達多累世害佛之種種惡行《雜寶藏經》

佛在王舍城。提婆達多。往至佛所。惡口罵詈。阿難聞已。極生瞋恚。驅提婆達多令出去。而語之曰。汝若更來。我能使汝得大苦惱。諸比丘見已。白佛言。希有世尊。如來常於提婆達多。生慈愍心。而提婆達多。於如來所。恒懷惡心。阿難瞋恚。即驅使去。

佛言。非但今日。於過去世。亦曾如此。昔於迦尸國。時有龍王。兄弟二人。一名大達。二名優婆大達。恒雨甘雨。使其國內。草木滋長。五穀成熟。畜生飲水。皆得肥壯。牛羊蕃息。

時彼國王。多殺牛羊。至於龍所。而祠於龍。龍即現身。而語王言。我既不食。何用殺生而祠我。為數語不改。兄弟相將。遂避此處。更到一小龍住處。名屯度脾。屯度脾龍。晝夜瞋恚。惡口罵詈。

大達語言。汝莫瞋恚。敝爾還去。優婆大達。極大忿怒。而語之言。唯汝小龍。常食蝦蟆。我若吐氣。吹汝眷屬。皆使消滅。大達語弟。莫作瞋恚。我等今當還向本處。迦尸國王。渴仰我等。迦尸國王。作是言曰。二龍若來。隨其所須。以乳酪祀。更不殺生。龍王聞已。即還本處。

爾時大達是我身。優婆大達是阿難。當知爾時屯度脾小龍。即是提婆達多身。

提婆達多以惡象害佛 《法句譬喻經》

昔佛在羅閱祇耆闍崛山中。時調達(提婆達多)與阿闍世王共議毀傷佛及諸弟子。阿闍世王命令國人不得信奉佛。眾僧進城托鉢時不可施與。

當時舍利弗目連迦葉須菩提等大弟子。以及波和提比丘尼等。各帶領弟子去到他國。唯佛與五百羅漢住崛山中。

調達往至阿闍世王所與王共議言。佛諸弟子今已分散。尚有五百弟子在佛左右。願王明日請佛入城。吾當以酒飲五百大象令醉。佛來入城時。驅使醉象令踏殺之。盡斷其佛種。吾調達當可作佛。教化世間。

阿闍世王聞之歡喜。即到佛所稽首作禮。白佛言。明日設宴供佛。願請世尊及諸弟子於宮內用食。

佛知阿闍世王之毒計。答言明旦當前往宮內受供。王辭退而去。

還復宮內向調達言。佛已受請。當依照計謀進行。以酒飲象。令象醉以伺候待之。

明日食時。佛與五百羅漢共入城門。五百醉象鳴鼻而往前亂衝。忽然之間牆壁樹木倒塌摧折。行人驚怖。全城猶如戰場驚動。此時五百羅漢見象衝至面前。皆以神通飛在虛空中。唯獨阿難躲在佛身邊。醉象齊頭衝向佛陀。佛即舉起五手指頭。應時於空中變化出五百隻大獅師子。同聲俱吼。震動天地。於是五百醉象皆同時屈膝伏地。不敢舉頭。酒醉當即清醒。垂淚悔過。國王及眾臣民見此奇景。莫不驚肅。

世尊徐前至國王宮殿上。與諸羅漢受國王宴請。

食畢為國王及百姓願。國王向佛言。因一時心性不明事理。相信提婆達多彼之讒言。興造五逆罪惡。圖謀不軌。願佛垂降大慈。寬恕我之迷愚。

於是世尊告阿闍世王及諸大眾。世有八事增長誹謗。皆為名譽。又貪圖名聞利養。以致造下大罪。累劫不息。何等為八。毀譽稱譏苦樂利衰。自古至今是不為惑。於是世尊即說偈言

人相謗毀，自古至今 既毀多言，又毀訥忍
亦毀中和，世無不毀，欲意非聖，不能折中
一毀一譽，但為名利 明智所譽，唯稱正賢
慧人守戒，無所譏謗 如羅漢淨，莫而誣謗
諸天咨嗟，梵釋所敬

佛說偈已。又復告知國王曰。昔有國王。喜食鴈肉。常派遣獵師。張網捕鴈。日送一鴈以供王食。時有鴈王。帶領五百鴈飛下求食。鴈王墮網。為獵師所得。餘鴈驚飛。徘徊不去。

時有一鴈連翻追隨。不避弓矢。悲鳴吐血。晝夜不息。獵師見之感動其義。即放鴈王令相隨去。群鴈得鴈王回。歡喜迴繞。爾時獵師將捕鴈感動實情。具以告知國王。王感其義。斷不捕鴈。

佛告阿闍世王。爾時鴈王者。是我佛無數世前身是也。此不避弓矢之一鴈者。阿難是也。五百群鴈。今五百羅漢是也。食鴈之國王者。今爲大王過去前身是也。時獵師者。今調達是也。前世至今已來恒常欲害我。我以大慈之力因而得以度濟自身。不念舊惡。至今修道而自成得佛。佛說是時。王及群臣莫不開解。

提婆達多蠱惑五百比丘叛佛《出曜經》

昔佛在羅閱城竹園迦蘭陀所。爾時調達往至世尊處所。頭面禮足在一面立。須臾前白佛言。我觀如來顏色變易。諸根純熟。年過少壯。垂朽老邁。唯願世尊自閉靜室禪定自娛。四部之僧衆。願能交付我。當代佛教誠。猶如世尊教導無異。隨時供養僧衆四事(醫藥飲食臥具衣服)。不令缺乏。

爾時世尊告調達曰。驚訝可笑你此愚人所言之事。不好好思慮。若由你帶領教導僧團。日後僧團將遭遇之災殃。縱大弟子舍利弗及目連比丘。由尚不付授他們來帶領教導衆僧。何況汝此種令人唾棄弊惡之人。豈可付授聖衆予你汝呢。

爾時調達內興妒嫉。聞世尊語已。倍生恚怒。如來今日讚歎舍利弗目連比丘。而更輕賤小弟。將來當利用方便之時。喪滅師徒。使此國家衆生不見佛之形貌。不聞佛陀之聲音。

是時調達比丘。即從坐起禮足退去。時時於各處向大眾巧言僞辭。誑惑於俗人。並勸誘世人要修行。得收徒衆數十人。處處共相勸勉。摘取佛之法語來向人言說。

爾時世尊與無數大眾。圍遶佛而爲說法。爾時調達告己弟子言。汝等莫聽瞿曇(佛之本姓)所說。爲何如此。因瞿曇所說不隨正法。吾有一深經好義。當以相教。調達恒求方便。欲破壞如來聖衆。

爾時世尊告調達曰。止止。調達慎勿興意壞亂聖衆。日後當受果報其痛難忍。

爾時調達執意牢固不改其惡行。爾時世尊知彼意。終不可迴。便以宿命神通。觀過去無數阿僧祇過去世因緣宿命所經歷往事。

過去世時。當時調達率領五百比丘弟子。而如來於過去世此時修行爲菩薩身。帶領五百弟子俱遊寶積山側。菩薩門徒寬仁柔和。教以正法修持禁戒。出入進止不越其序。

調達徒衆者己行善惡不均。門徒弟子盡效法師長。則出言粗惡。言語興恚。與弟子論道猶如怨爭訟。弟子厭煩。不堪侍從調達。盡捨調達前往依止菩薩修道。菩薩得收調達之弟子已。歡喜踊躍不能自勝。菩薩並自稱說吾有千弟子衆德具足。與世殊絕。誰能及者。

調達極興恚怒。即發誓願。此人今日誘我弟子。壞我門徒。正使此人後成無上等正覺時。我當壞彼徒衆如今無異。如來觀知調達比丘。必壞聖衆定無有疑。如來即從坐起。捨別徒衆而去。何以故。有五事不得壞亂衆僧。

一者如來目前不得壞亂衆僧。如來威神不捨本誓故。

二者如來般泥洹後。不得壞亂衆僧。設有人言。我今成佛逮最正覺。當以此問之。釋迦文佛在時汝為所在。

三者未曾有惡時。不得壞亂衆僧。

四者比丘不競利養。不得壞亂衆僧。

五者知慧神足弟子和合。不得壞亂衆僧。

諸佛世尊常有學法之神足智慧弟子在旁。一日之中聖衆終不空缺。如來以宿命智觀。必知調達當壞亂衆僧。如來即捨徒衆而去。調達隨後向徒衆說法。若有衆生事我爲世尊。承受教誡。當習五法。何以故。行此五法早得解脫。何依靠沙門瞿曇所說八正道修行。云何爲五。一盡形壽常守三衣。二盡形壽常當乞食。

三盡形壽不得食肉飲血。四盡形壽常當樹下露宿。

五盡形壽不得獲持金銀寶物。

諸有比丘修此五法者。早得解脫盡有漏成無漏。何須依靠沙門瞿曇八正道修行呢。

調達說是語已。即從坐起。五百比丘一時迷惑。竟跟隨調達而去。左面弟子名曰鏗荼陀婆。右面弟子名曰瞿婆離。弟子前後圍繞而為說法。舍利弗目連比丘隨後也前往彼徒眾中。

調達見已。舉聲稱善哉。善來舍利弗目連比丘。吾獲大利。知我成佛三界獨尊。智慧神足弟子自然跟隨我響應。

爾時調達。即移瞿波等左右弟子坐。舍利弗目連安處左右。爾時調達像如如來。告舍利弗目連曰。吾患脊痛小欲安睡。卿等二人可與聖眾說法。

爾時調達右脅著地欲得睡寐。天神強挽調達左脅在地。天神復厭誑調達言語。嘶聲口出現外穢之氣遠徹四周。

爾時尊者目連以神足力飛騰虛空作十八變。坐臥經行於空中涌沒自由。或身上出火身下出水。或身下出火身上出水。東沒西涌四方亦爾。爾時目連從空中還就本坐。

尊者舍利弗告眾會人。如來之身神德無量。具一切智。暢達無窮之理。無極之法。如來之法者。得現法報。快樂無為。為智慧者之所修學之道。非愚者之人所習之法。如來聖眾者。具戒成就。智慧成就。解脫成就。見慧成就。可敬可貴。承事供養為眾生良祐福田。

爾時諸比丘各生此念。我等愚惑不識真正大道。捨實就虛。捨本逐末。今日觀二賢所說。世之希有。我等寧可捨此調達。跟隨如來僧眾學道。不亦快乎。

舍利弗知其心念。即從坐起。彼五百比丘亦皆俱起。隨舍利弗目連後追隨佛陀而去。

時右面弟子瞿波離比丘以右腳蹋調達曰。弊惡調達。何為睡。舍利弗目連二人帶領汝之眾弟子去。

爾時調達覺醒時。甚懷憂感。是故說。人相謗毀自古至今。乃至世無不毀也。

提婆達多墮入地獄《摩訶摩耶經》

爾時世尊。為波斯匿王及諸大眾說妙法已。與比丘眾前後圍遶。從舍衛國漸次遊行村邑聚落。所應度者皆悉周遍。乃至到於尼連禪河。

爾時世尊。既至河已著於浴衣入河洗浴。時無量百千天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩羅伽人非人等。既見如來在河澡浴。各持種種塗香末香而來供養。

時尼連禪河側。水陸虛空一切眾生。見如來身猶如明鏡。妙形像皆生歡喜悉起慈心。三毒消伏不相吞食。咸發阿耨多羅三藐三菩提心。

爾時阿難即白佛言。今此水陸虛空之中諸眾生等。見佛身已尚生歡喜發菩提心。而提婆達多生在釋家族王宮。佛之親屬。又出家作沙門。口常讀誦深妙經典。而卻於如來處所恒造忤逆之事。破和合僧。出佛身血。教阿闍世殺害父王。日日招集豐美飲食。而自憍慢。謂與佛地位平等。為小小之利養而以火自燒功德。設令諸佛欲救拔之亦不能得救。

爾時世尊告阿難言。如汝所說。提婆達多。恒於我所生怨害心。自造阿鼻地獄因緣。一切諸佛不能救脫。我對於提婆達多極生慈愍之心。但其不久當為苦業所逼。下惡道受苦。

時提婆達多。在佛左右聞此語已。心生大瞋恚。即捨離於佛。與其所收弟子一齊前往摩竭提國。欲投靠阿闍世王。而於中路有諸群鳥。急聲鳴喚。翻飛亂擾。又路中遇逢惡牛欲觸踏之。其諸弟子見此相已。而語之言。我等今者觀此諸景相非為吉祥。若所去處必無利益。提婆達

多而答之言。汝等愚癡。何所知耶。但急隨我不須多言。既到摩竭提國語守門者。汝入內告知國王說。我提婆達多在此城外等待國王迎接。

時守門人即入成宮中告知王言。阿闍世王。聞提婆達多來已。心生大瞋恚而作是言。王乃至不欲聞其名字。何況要以眼見之呢。譬如雨雹摧折草木在地不久還自消散。如此惡人亦復如是。教人行惡壞他善根。復還自敗善根種子。敕令守門者。勿聽許提婆達多徒眾進入城中。

時提婆達多。見阿闍世王不允許入於城門。心生大苦惱。舉手拍頭。切齒罵詈。

時優波羅比丘尼剛從王宮出來。而於門外見提婆達多。即呵責言。汝提婆達多。今天釋迦種族不得興盛。是汝於佛法中卻作大障礙。

時提婆達多。聞此語已。極大忿恚。即以手捲而打其頭。彼比丘尼尋使命終。提婆達多。又傷害羅漢比丘尼故。地表立即開裂。從地底下有大猛火出。纏繞其身。將提婆達多活活地捲入地獄受苦。

佛在菩提樹下魔王波旬欲來惱佛緣《雜寶藏經》

佛在菩提樹下魔王波旬欲來惱佛緣

往往我們只造了一個小善卻能得福無量 佛陀在修行的過程中，時常遭受欲界第六天魔王波旬，帶著魔子魔孫前來干擾佛陀，不讓佛陀成佛。在《雜寶藏經》經文就有記載：

昔日，佛陀坐在菩提樹下，魔王波旬帶八十億個魔眾，來干擾佛陀成佛。魔王波旬來到佛陀的面前說：「瞿曇！你不要再坐了、不要再修行了，趕快起來離開，若不離開，我會捉你的腳，把你拋到外海去。」「瞿曇」（Gautama）是釋迦牟尼的氏族名稱。

第六天王魔王，在世曾因受持一日夜八關齋戒功德，方能轉生為天王

佛陀如如不動的向天魔說，天下無人能將我拋出外海，而你今天

能當第六天的天王，這個福報因緣，是因為你前世曾到寺廟參加一次一日一夜出家生活的八關齋戒。

第六天王魔王波旬，天性自大傲慢，常常喜歡展神通，一切都要和佛陀比較，要人恭敬他比恭敬佛陀還多，所以屢次干擾佛陀及佛弟子，波旬的福報很大，才能當上天王。

我們出家人只要不犯戒，修持得好者，可往生至第四天兜率天，頂多往生到第二天。為什麼天魔的功德比出家人還大，可以往生當天王，僅僅是受持一次八關齋戒及供養阿羅漢。可見受持八關齋戒之功德無量。

在家人，受持八關齋戒必須在有出家人的佛寺受持，方能得受戒體之功德

八關齋戒是佛陀慈悲，特為在家人所設置的。為成就在家弟子過著一天一夜的出家生活，得受一天一夜出家之功德，受戒者理當於佛寺受戒，與出家眾同一起居作息，遵守戒律，不犯威儀，一日一夜乃至終身受持，如此才能得到齋戒之功德利益。

佛陀慈悲為了讓在家人學習出家人的生活與戒律，以種下未來出家的善根福德因緣，所以佛規定在家人一定要離家進住佛寺內持受，不能在外面的公共場所如租借體育館、學校、活動中心、禮堂等處傳授八關齋戒，那都是不如法不如戒的！不僅完全沒有功德利益可言，更犯了破壞佛陀制定八關齋戒的戒律。這是末法時期，出家人破了佛陀的戒律，非在家人之過！

而在家人不可人云亦云說，說某法師是為了渡化更多人來受戒而開緣方便，這是破佛知見的想法，這是破犯戒律的說法，罪惡很重的，凡是破犯佛戒的事凡是破佛知見的見解都不可為的，佛教強調行作佛事，當依法不依人，依了義不依不了義，否則非法非義，是名魔障也。

另外天魔前世還造作一個大功德，那就是以一鉢飯供養一位開悟

得道的辟支佛。菩薩修行要經十地之後才成佛，凡人修行得道有四個層次，就是初果須陀洹、二果斯陀含、三果阿那含、四果阿羅漢。阿羅漢又分兩層次，即是聲聞與緣覺，緣覺比聲聞的層次高，緣覺就是辟支佛，緣覺者是靠自修自覺自悟而得道的，是觀察緣起緣滅法則，非聽佛開示或思惟佛的法義而得道者，就稱為辟支佛。

佛陀說天魔因為前世受持一次八關齋戒，及供養一碗飯給辟支佛，這兩種功德就讓你往生當天王，天魔波旬前世運氣真好！因為我們凡夫俗子怎麼會知道供養到得道的羅漢辟支佛，天魔前世就是這麼巧合！供養到辟支佛，難怪他會這麼囂張自傲。

由此可知，天魔波旬之所以往生為天王，其供養福報是一飛沖天。

孝順供養父母，勤修齋戒供養僧眾之功德無量無邊

佛曰：「供養百億人之功德，不如供養一位有德出家人之功德」

佛於《四十二章經》第九章言：「飯凡人百，不如飯一善人。飯善人千，不如飯持五戒者一人。飯持五戒者萬人，不如飯一須陀洹。飯須陀洹百萬，不如飯一斯陀含。飯斯陀含千萬，不如飯一阿那含。飯阿那含一億，不如飯一阿羅漢。飯阿羅漢十億，不如飯辟支佛一人。飯辟支佛百億，不如以三尊之教，度其一世二親。教千億，不如飯一佛，學願求佛，欲濟眾生也。飯善人，福最深重。凡人事天地鬼神，不如孝其親矣。二親最神也。」

佛於《四十二章經》教示眾生言：

佛說施飯供養一百個人，不如布施供養一個行十善業的人之功德。布施供養一千個行十善的人，不如布施供養一個受持五戒的人；因為受持五戒者自然是受了三皈依的佛弟子；他最少是懂得四聖諦及行持的四念住，比單單行善事的更近於成聖。

布施供養一萬個持五戒者，不如布施供養一位修成須陀洹果位者；因為修得須陀洹者最少已斷三界的見惑，預聖流了（指一般有戒有

德出家人）。

布施供養百萬個須陀洹果位者，不如布施供養一位證得斯陀含果位者；因為斯陀含不止已斷欲界的見惑，且斷了五十四品思惑；對於生死之繫縛已解脫了。

布施供養千萬個斯陀含果位者，還不如布施供養一位阿那含果位者；因阿那含已近斷盡八十一品思惑，而入於定慧之解脫間了。

布施供養一億個阿那含果位者，不如布施供養一個阿羅漢果位者，因阿羅漢見思二惑皆斷，超出三界的輪迴生死。

布施供養十億個阿羅漢果位者，不如布施供養一個辟支佛果位者；辟支佛，謂觀想十二因緣而悟道者。

布施供養百億個辟支佛果位者，不如以佛法僧三寶之法，度化父母雙親皈依三寶。

度化千億個父母雙親皈依三寶，不如布施供養一尊佛，發願成佛，欲濟眾生也。

布施供養善人，福報最深重。凡人祀奉天地鬼神，不如孝順父母雙親。因孝順雙親之功德最神奇殊勝也。

換言之：

布施一位行善之人功德，勝過布施百位行凡人之功德；

布施一位持五戒者功德，勝過布施千位善之人之功德；

布施一位有德僧人功德，勝過布施一萬位五戒者之功德；

布施一位有德僧人功德，勝過布施百億位凡人之功德；

布施一位修得辟支佛果位者功德，勝過布施十億位羅漢之功德；

布施一位修得辟支佛果位者功德，勝過布施十億位羅漢之功德；

教度父母親皈依學佛之功德，勝過布施千億位羅漢之功德；

布施一位佛陀之功德，勝過教度千億位父母親皈依學佛之功德；

凡人祭祀天地鬼神，不如孝順父母親。孝順雙親之功德是最神奇

殊勝感應。

佛說散盡家財布施的功德，還不如度化父母來皈依學佛之功德

佛說：「供養千億個那麼多的羅漢功德，不如度化二親學佛之功德。」各位若有度自己的父母來學佛者，真的賺到了！你們的功德勝過供千億個羅漢。由此看來，有人們縱使散盡家財布施的功德，還不如你們度父母來學佛的功德。

佛曰：「教千億，不如飯一佛，學願求佛，欲濟衆生也。」度化一千億個父母親來學佛的功德，還不如供養一尊佛，因為供養佛，就是要來學佛修行，將來成佛可度化衆生，希望佛的正法可廣傳於世間。

佛曰：「飯善人，福最深重。凡人事天地鬼神，不如孝其親矣。二親最神也。」布施供養修十善的人，當然福德深重。但是一般人祀奉天地鬼神，如何的虔誠，還不如孝順父母親，佛說父母二親最殊勝神妙的，各位要將父母當成菩薩般看待，要度父母來學佛，當可種下無量功德。

何謂天魔

天魔指奪取人之身命及慧命之四種魔：

(一)蘊魔，又作陰魔、五陰魔、五蘊魔、五眾魔、身魔。即色、受、想、行、識等五蘊積聚而成生死苦果，此生死法能奪慧命。

(二)煩惱魔，又作欲魔。即為身中之百八等煩惱，能惱亂眾生心神，奪取慧命，致不能成就菩提。

(三)死魔，能令眾生四大分散，夭喪殞沒，而使修行人無法續延慧命。

(四)天子魔，又稱他化自在天子魔、天魔。即欲界第六天之魔王，能害人善事，憎嫉賢聖法，作種種擾亂事，令修行人不得成就出世善根。

上述前三者為內魔，最後者為外魔。據大智度論卷五十六載，天

魔能變現龍身等種種令人畏怖之異形，於夜間恐怖修行人；或顯現上妙之五欲，以擾亂菩薩；或變轉世間之人心為大供養，行者若貪著供養，則墮失道德；或輕惱菩薩，打罵傷害，無所不為；或令行者遭受苦厄，心生瞋恚憂愁。天子魔以其雜福德業之因緣，故具有大勢力；並以其具邪見力之故，能奪行者之慧命。諸經論中，有關破除四魔之法，略有下列幾種：蠟徹觀諸法如幻之相，能破除陰魔；了見諸法皆空之相，能破除煩惱魔；了見諸法不生不滅之理，能破除死魔；滅除驕慢之心，能破除天魔。

受持八關齋戒的功德意義

依佛制戒，受八關齋戒得於出家道場受方是如法，於外場所受持是無有功德的

八關齋戒的受持，既是訓練在家學佛者學習過出家人的生活，依佛規定「為成就在家弟子過著一天一夜的出家生活，得受一天一夜出家之功德，受戒者理當於佛寺受戒，與出家衆同一起居作息，遵守戒律，不犯威儀，一日一夜乃至終身受持，如此才能得到齋戒之功德利益」

但綜觀時下有少數出家人，經常租借體育館、學校、活動中心、禮堂等處傳授八關齋戒，而參加者動輒數千人，會場熱鬧，人聲嘈雜，喧騰不已，有如辦喜宴趕市集廟會般，毫無莊嚴肅穆可言，甚不如法。待法會結束時，則一哄而散，回家仍過著紙醉金迷、貪愛淫欲的生活。

而來參加受戒者，或因親朋好友的激約，非出自本心意願，大部分受戒者懵懵懂懂，不知受齋戒的意義及目的，更不懂所受戒之戒律條文，更遑論能清淨修持。導致破齋犯戒，不能如實過一日一夜出家生活。

授者糊塗，受者迷糊，完全抹殺了佛陀慈悲設立此方便戒法度衆出世之意。

受持八關齋戒法會，儼然成為趕廟會市集一般

於外公共場所辦授戒法會，是非常不如法的大事。完全違背佛陀為在家人設八關齋戒的宗旨與慈意，非常紊亂不清淨，而且於當夜就讓受戒信眾回到家裡去守戒，也完全背離八關齋戒之戒規，規定受戒者一夜中得住出家寺廟不得回家過夜的戒規，信眾不知戒規，一味盲從，卻無法得到受戒之功德，惜哉！

在末法時代，少數出家人卻寧願違背佛陀所制戒律，行不如法之事，卻是誤導眾多在家人遵從之，師父還是要將正法傳授予大眾，令大眾於正德大佛道場受持八關齋戒，真正於寺廟過著出家一天一夜的生活，方得受戒一天一夜的出家之功德。

佛在《齋經》中將受齋戒者之心態分成三種：

一為牧牛齋，二為尼犍齋，三為佛法齋。

所謂牧牛齋者——像牧牛人一樣，只求有好的水草來飼養他的牛隻，傍晚回去時就一邊尋思，那裏有豐潤肥美的野草及水源可以放牧，明天一早就前往牧牛。

來受八關齋戒者，若心中無淡泊慾望之意志，妄念紛飛，人雖在佛寺住，心裏卻牽掛著家中的財富產業、華屋美食，念念中只想趕快回家去大快朵頤，儘情享樂一番。不甘於粗茶淡飯、睡硬板床，過鐘鳴板響的出家生活。

若抱持這種心態來參加齋戒，就如牧牛人一樣，尚沈溺在五欲之中，只顧色身的滋養，不求清淨解脫之道，非真正明白佛法之人，不能感發戒體，其所得的福報當然甚少。

所謂尼犍齋者——就像外道人士，平常不信佛、不持齋戒，或因親朋好友鼓勵，或某種因緣而來參加齋戒會，在齋戒日雖然伏地受齋戒，不敢殺生造惡，也不敢打罵奴僕，更不敢與妻行淫，但等到翌日天明時，即故態復萌，又開始飲酒食肉，殺害無量眾生，惡口罵詈妄語，

犯戒破齋，造種種惡業。往昔的不良習氣復現，毫無悔改之意，無直質心，不存正念，不能深信佛法，不瞭解戒律的重要性，更不求出家解脫之道，當然也得不到受持齋戒的真實利益。

所謂佛法齋者——正信的佛弟子，於每月六齋日來乞受八戒，尊崇佛制，謹受戒法，於一日一夜奉行八戒。心如修道人，心無有殺意慈念眾生，不敢殺害蠕動之類，不加刀杖鞭撻畜生。心無盜取慳貪之意，廣行布施。

心無邪淫意，不念房室，修清淨梵行，不貪色，

心無欺詐之意，不打妄語，心口相應，言語正直，

不飲酒亂性，遠離放逸，不著華香，不敷脂粉，不歌舞倡樂，不求安穩，不臥好床，卑床草蓆，捐除睡臥，思念經道，清心受持，奉法時食，食少節身，過午不食。一心一意學習出家生活，奉持佛戒，無雜染，無妄念，清淨修行，如此才是真學佛者，真發心受齋戒者，才能如實得到受八關齋戒之殊勝功德，才能滅罪增福報。

受齋之日還應習五念：

一、當念佛，佛是正知覺，明行具足之天人師（天眼明宿命明漏盡明。聖行—修戒定慧圓滿；梵行—修清淨行圓滿；天行—修天人之道圓滿；嬰兒行—修小乘之行圓滿；病行—修斷除煩惱病苦之行圓滿），要學習佛的種種德行，要思念佛的修行過程及佛的三大佛性慈悲智慧覺悟，時刻不忘成就佛業，如此貪嗔癡三毒皆除，垢濁自然不生，眾人見之莫不好信。佛弟子當學習佛的覺。

二、當念法，佛所說三十七道品（三十七菩提法—四念處、四正勤、四神足、五根、五力、七覺支、八正道），具足一切智慧，是世間明燈，修習聖道之法門，故要善用於道業中。佛弟子當學習法的慧。

三、當念僧，要親近依附有德之僧眾，虛心恭敬，與之學習受教，才能增長智慧德行。佛弟子當學習師父的慈。

四、當念戒，身受佛戒，一心奉持，不虧不犯，不動不忘，善護戒體。念戒為一切無上菩提本。佛弟子應當一心持淨戒。

五、當念天，應自思惟，我以有信、有戒、有聞、有施、有智至身死時，精神上天，願信戒聞施智，清淨修持不放逸，如寶珠般光明不染塵垢，乃至入涅槃。

若能奉持八戒，習五思念，是為佛法齋。念天為清淨行。

佛弟子當修梵行。你真發心來求戒，當奉行佛法齋，雖一日一夜之修持，功德福報不可稱量，若能將受持齋戒之功德，深深迴向出世解脫，並發心出家，才是真佛子。

願所有來參加八關齋戒者，皆能摒除一切的煩惱罣礙，真心正意來受戒，如佛盡形壽，奉行不怠，勿妄想紛飛，心口不一。更願大眾皆能發心迴向，早日捨俗出家，成就菩提道，六道眾生皆能脫離苦輪，同證涅槃。阿彌陀佛！

八關齋戒清淨一日一夜，培育出家種子，修成聖果

八關齋戒，是佛陀為在家弟子所制定的，目的是為了要讓在家的男女二眾，能種出世解脫的善根。而受戒的人，必須一天一夜離開家庭，到僧團去居住，學習出家人的生活。種下將來出家之善根因緣。

「關」是「禁」的意思，就是關閉眾生流轉生死的門，也就是關閉殺、盜、姪等八種罪過，使之不再犯，稱為八關。「齋」，就是正午之後，不可再進食之意。八戒中，前七條為「戒」，後一條過午不食為「齋」，合稱為八關齋戒。這八關齋戒出家在家都可受持。八戒戒條如下：

不殺生：不故意殺害有生命的眾生，如人、動物、小昆蟲及墮胎。

不偷盜：對於一切財物，乃至一草一木，非自己所有而取，或是不論用任何手段，如騙取、強奪、霸佔等，皆算是偷盜。

不淫欲：凡與男女兩身相和合，皆稱為姪。受八關齋戒時，要禁止正姪，也就是正當的夫妻關係也不可以。

不妄語：不說謊、搬弄是非、惡口罵人，危害到他人。

不飲酒：不喝酒，乃至於不勸人喝酒、不入酒家、不思念飲酒。（喝酒會使人神智昏昧，來世感愚癡的果報）。

不著香花鬘不香油塗身及不歌舞倡妓不往觀聽：廣泛來說，凡脂粉、香水、香膏、口紅、耳環，包含一切飾品、色彩鮮艷的衣服，及跳舞、賭博等，皆不可以。

不坐臥高廣大床：舒適柔軟的高廣臥床，會讓人心生淫念，所以不適合坐臥。

不非時食：即過了日中之後，除了喝水，不再吃任何食物。

受戒之功德

受八關齋戒期間為一日一夜，過了這時段，如果還想繼續受，就必須再舉行儀式。受持八關齋戒，為修定修慧，又能懺罪、消災、增福、增慧。

若能於每月六齋日（每月的八日、十四日、十五日、二十三日、以及月底的最後兩天）受持，所得福德不可思議。雖然只有一日一夜，但如果能受持清淨，其功德之大，是不可限量的。

《無量壽經》云：「齋戒清淨一日一夜，勝在無量壽國為善百歲。」

《優婆塞戒經》云：「受持八關齋戒，除五逆罪，其他一切罪，悉皆消滅。」

佛說：「若能如是清淨，受持八關齋戒者，是人則得無量果報至無上樂。」佛陀為了讓在家居士也有機會種出家善根，特別制定此戒，讓後世眾生能因持戒而獲得安樂。

一次施捨的福德

在舍衛國有一位名叫拘留的老人，他非常富有，卻一點也不開心，因為他還沒有孩子。因此，他日夜虔誠的祈禱，希望能求得一個兒子，最後他的誠心終於感動了天神。

某日，天神現身並對拘留說：「過兩天會有位天神壽命將盡，祂將降生到你家，你安心的等吧！」果然，拘留的妻子自那一天起就懷孕了，後來生了一個兒子，名為須菩提。

日子過的很快，不知不覺須菩提已經長大成人，他不但相貌堂堂，而且頭腦聰明、心地善良。他看到天下無數的百姓都過著窮苦的日子，對自己家中卻過著富足的生活而感到羞愧。

於是，須菩提就請佛陀開示眾生解脫之道。聽完佛陀開示後，須菩提便對父母說：「多年來受父母養育的恩典，兒子我永遠不會忘記。但是我想幫助眾生尋求解脫之道，希望你們能允許我跟隨佛陀出家。」拘留夫婦聽了大受感動，雖然內心百般不捨，但知道須菩提是天王投胎來轉世的，所以只好點頭答應。於是，須菩提便跟隨佛陀出家當沙門，精進修行，不久就證得初果阿羅漢。

佛陀的弟子阿難，對於須菩提快速得道感到驚訝不已，便恭敬請示佛陀：「世尊！須菩提前世做了什麼功德？今生才可以如此快速成就阿羅漢道？」佛陀答說：「須菩提他之所以快速得道，是因為他前世的因：

當時，他曾經是位窮人家的小孩，有一天，有位比丘到城裡來化，卻已經好幾天都 有化到東西，走遍整個城，都 有人願意來施捨。此時，比丘正好遇到須菩提的前身，他人雖小，家裡又窮，卻有憐憫之心，便領著比丘回到家裡，將自己的那一份飯食施捨給他，自己卻餓著肚子。

當比丘吃完之後，便藉著神通力飛升離去，小孩看了心中歡喜無比，後來小孩便轉世到天上做天王，經過九十一劫後，他壽終降世在現

在的拘留家裡，不喜歡財富只喜歡佛法，所以一出家便能迅速得道，這是須菩提累世的因 所致。」

此時，阿難嘆口氣說：「一次的施捨就能有如此的福德，更何 是多次的施捨呢？」

觀師父上人為救度眾生籌建僧伽癌症醫院，讓無錢醫病、無人照顧的出家人及貧困者能夠安心養病，此一善舉，大眾如能歡喜踴躍來布施參與，有錢出錢，有力出力，未來世當如須菩提一般，快速證果。

佛度兒子羅侯羅出家因緣《佛說未曾有因緣經》

如是我聞。一時佛在舍衛國祇樹給孤獨園。爾時世尊告目犍連。汝今前往我的祖國迦毘羅城。問訊我父王淨飯王并我之姨母波闍波提。及三叔父斛飯王等。另復慰問我兒羅侯羅母親耶輸陀羅。令她割恩辭愛放羅侯羅出家。令作沙彌。修習聖道。為何要度羅侯羅出家呢。

母子恩愛。歡樂須臾。死墮地獄。母之與子。各不相知。窈窈冥冥。永相離別。受苦萬端。後悔無及。羅侯羅得道。當還度母。永絕生老病死根本。得至涅槃。如我今成佛一樣。

目連受佛之命。即入禪定。譬如力士屈伸臂之頃刻。飛行到迦毘羅城淨飯王所。而白王言。世尊慇懃。致問父王種種生活起居輕安健康否。氣力安否。及大夫人。波闍波提。并三叔父斛飯王等。問訊起居。亦復如是。

時耶輸陀羅。聞佛遣使者來至國王處所。未知意向。即遣青衣女奴。令打聽消息。青衣還回告白夫人說。世尊遣使者目連。欲帶羅侯羅出家。剃度為沙彌。耶輸陀羅。聞是消息。帶羅侯羅。登上高樓。敕令監官。關閉門戶。悉令堅牢。

時大目連。既到宮門。不能得入。又無人通。即以神力。飛上高

樓。至耶輸陀羅座前而站立。耶輸陀羅。見目連來。憂喜交集。迫不得已。即起恭敬。禮拜問訊。冒涉遠途而來。得無勞也。敕令女奴敷座。請目連坐。

耶輸陀羅問目連曰。世尊身體無恙。教化衆生。不勞神也。遣汝上人來此。欲何所爲目的。目連白曰。太子羅侯。年已九歲。應令出家。修學聖道。所以者何。母子恩愛。少時如意。一旦命終。墮三惡道。恩愛離別。窈窕冥冥。母不知子。子不知母。羅侯得道。當還度母。永度生老病死憂患。得至涅槃。如佛今也。

耶輸陀羅。答目連曰。釋迦如來。爲太子時。娶我爲妻。奉事太子。如事天神。曾無一閃失。共爲夫婦。未滿三年。捨五欲樂。騰越宮城。逃至郊外。國王親身往迎。違抗不從。乃遣車夫車匿駕白馬前去命令他還國。

自身要求修道成就。誓願成佛當回歸祖國。於郊外修道。披鹿皮衣。譬如狂人。隱居山澤。勤苦六年。得佛還國。都不回見親人。忽忘恩人舊情。勝過於路人。遠離父母。寄居他邦。使我母子守孤抱窮。無有生賴。唯想抱死而終。想到人命至重。不能自殺。懷嗔抱恨。強存性命。雖居人類之中。不如畜生。禍中之禍。豈有如此悲情哉。

今佛又復遣使者目連。欲求我子爲其出家弟子。何等如此殘酷。太子成道以來。自言慈悲。慈悲之道。應安樂衆生。今反離別人之母。苦中之最。莫若恩愛離別之苦。以是推理之。佛何慈之有。耶輸陀羅告目連曰。汝還回時向世尊。宣說我所陳述之心意。

時大目連。更以方便開示。過去世種種因緣。隨宜諫導耶輸陀羅。反覆再三。耶輸陀羅。絕無聽意。大目連即告辭並退還到淨飯王處所前。向淨飯王具宣上事。

淨飯王聽聞目連所告知實情。令人呼喚大夫人波闍波提前來。國王告大夫人言。我子悉達。遣目連來迎取羅雲出家。欲令入道修學聖

法。耶輸陀羅。女人愚癡。未解法要。心堅意固。纏著恩愛。情無縱捨。卿可前往代我重重地諫告之。令其心悟。

時大夫人波闍波提奉王之命。即便往至耶輸陀羅所住宮中。以種種方便開導。隨宜諫導耶輸陀羅聽許羅雲出家。如是反覆再三。耶輸陀羅。猶故不聽羅雲出家。

耶輸陀羅告知大夫人言。我在家之時。有八國諸王。競來求婚。父母不許。所以者何。釋迦太子。才藝過人。是故父母。以我許配爲妻。

太子爾時。知不住世欲出家學道。何故慙慙。苦求我耶。至於人爲何要娶婦。正爲恩好。聚集享受天倫歡樂。萬世相承。子孫相續。紹繼宗嗣。是爲世間之正禮。太子既去修道。又復求羅侯羅。欲令出家。永絕國嗣。有何義哉。爾時皇后。聞是語已。默然無言。不知所云。

爾時世尊。即變化爲人身。於空中告言。耶輸陀羅。汝可否憶念往古過去世時所發誓願之事否。

我釋迦如來。當爾之世時。修爲菩薩道。以五百銀錢。從汝買得五莖蓮華。供上定光佛。時汝求我。世所生。共爲夫妻。我不欲受。即語汝言。我爲菩薩。累劫行願。一切布施。不逆人意。汝能如此遵守者。方聽許爲我妻。汝立誓言。世所生。國城妻子及與我身。隨君施與。誓無悔心。而今何故。愛惜羅侯羅。不令出家學聖道耶。

耶輸陀羅。聞是語已。霍然了悟宿業因緣。往事明了如昨所見。愛子之情自然消歇。即遣喚目連。懺悔辭謝。捉羅侯羅交付於目連。耶輸陀羅與子離別。涕淚交流。

爾時羅侯。見母愁苦。長跪合掌。辭謝母言。願母莫愁。羅侯今往定省世尊。尋爾不久當還。與母相見。

時淨飯王。爲欲安慰耶輸陀羅令其喜故。即時召集國中豪族。而告之言。金輪王子。今當往彼舍婆提國。從佛世尊。出家學道。煩卿人人各遣一子。隨從我孫出家。咸皆唯然遵命。奉大王命。即時合集有

五十人。隨從羅侯羅。往到佛所。頭面作禮。

佛派使阿難剃羅侯羅頭及其五十人。諸公王子。悉令出家。命舍利弗爲其和尚教導威儀。大目犍連作阿闍梨。授十戒法。便爲沙彌。

羅侯羅幼稚。習樂傲慢。耽著嬉戲。不樂聽法。佛數告敕令。恒不遵從。非可如何。

爾時舍衛國。波斯匿王。聞佛之子羅侯羅出家爲沙彌。與其群臣夫人太子後宮采女婆羅門居士。恭敬圍繞。於其晨朝。來到佛處所。禮拜問訊。并看佛子羅侯羅沙彌。各一面坐。佛爲說法。王及群臣。僞傲習樂。不堪苦坐。聽佛說法。辭退欲還。

爾時世尊。知王始悟。信根未立。將欲開悟波斯匿王及群臣。爲利益故。告阿難曰。汝可往召沙彌羅雲及其他比丘弟子。悉皆令集合。聽佛說法。阿難往召。須臾皆集。

佛告波斯匿王曰。且待須臾。聽我說法。王叉手曰。今我此身。習樂來久。不堪苦坐。願佛垂恕。

佛告王曰。此不爲苦。所以者何。前身種福。今爲人王。常處深宮。五欲恣意。出入有前導隨從。腳不觸地面。何名爲苦。三界之苦莫若地獄畜生餓鬼諸難等苦。如此諸苦前已曾說。

佛告羅雲。佛世難值。法難得聞。人命難保。得道亦難。子今既得人身。值佛在世。何故懈怠。不聽法耶。

羅雲白佛。佛法精妙。小兒意粗獷。安能聽受世尊法也。前已數聞。隨即又復忘失。徒勞精神。無所一獲。及今少年。且放情肆意。至年大時。自當小差堪任受法。

佛告羅雲。萬物無常。身亦難保。汝能保命至年大否。

唯然世尊。羅雲不能。佛豈不能保子命耶。

佛語羅雲。我尚不能自保。豈保汝也。羅雲白佛。徒勞聽法。既不得道。聞法之功。何益於人。

佛告羅雲。聽法之功德。雖於今身不能得道。五道受身。可多所利益。如我前說。般若智慧。亦名甘露。亦名良藥。亦名橋梁。亦名大船。汝不聞乎。羅雲白佛。唯然世尊。

不結善緣之果報《佛說比丘疾病經》

佛遊舍衛國祇樹給孤獨園時，有一比丘病得很嚴重，孤單單一人，無人作伴、照顧探望，更無人供給醫藥、飲食、衣被，不能起居作息，惡露穢物流出，身臥其上。環顧四週，竟無一人願意來救護他，於是便無奈地哀聲嘆氣。

此時，阿難見狀便回去稟報佛陀說：「大慈大悲的世尊啊！現在有一位病苦的比丘，正需要您去救度喔！」

佛陀聽了，就告訴阿難說：「我在過去世無數劫時，曾經救過這位比丘，而今世仍然要救護他。」佛於是開示了這段因緣。

在過去久遠世時，有一偏僻空曠的地方，聚集了多位學習神仙五通之術的學者，在此獨修。他們彼此勸勉鼓勵，修習道業，互相照應生活起居，並各自去找尋果實回來，大家一同分享。若有人患病，就輪流看顧照料，彼此關心。

但其中有一位摩那學志，每當別人有急難時，就避開不管，或有其他學志生病，他也不去關懷探望別人，自私自利、無有慈心，不與人結善緣。因此，當他遇到困難時，就孤獨無助，無人救護。罹患重病，也沒有人來關心照顧，更沒有人拿食物果實來給他充饑養病，實在可憐！

此時，有一位和尚，見此情形，心想：這個人如此孤獨，無親無戚，無人救援，於是心生憐憫，來到摩那學志的住處探望。將他扶起，並帶他回到自己住所照顧治療，勸他安心養病。此和尚即佛陀前身，摩那學者即現之病比丘也。

這位生病比丘，在過去世修習外道學術時，自恃強健，孤僻不與人親近，不廣結善緣，不關心同伴，遇到他人有難，皆做壁上觀，不幫助別人，以致眾人都對他厭棄背離，等他生病危急時，就無人願意伸手援助，父母兄弟又相距甚遠，無救無歸，孤苦伶仃臥病在床，無親朋好友善知識來問候，亦無人供應醫藥飲食臥具，照料生活起居。此世出家亦同，不瞻視人，不問訊疾病，故得此報。若非遇到慈悲的佛陀，拔濟苦難，悉心治療，摩那比丘恐怕早已命喪黃泉了。

善惡罪福皆有報應，平日應多施恩與人，處處與人結善緣，遇到困頓危厄時，才有貴人扶持、相助。若平時慳吝不肯布施，不關懷別人，自恃豪強，一旦無常降臨，色身不能作主，親朋好友皆悉遠離，不來顧視支援，孤苦無依，徒喚奈何，後悔已遲矣！

就如正德癌症醫療機構要蓋建慈善癌症醫院，向社會大眾募款，有些人認為自己不會罹癌，不可能到正德看病住院，不願施捨分文，捐助癌症醫院建院經費，將來罹患癌症或重病時，才要來求助正德，屆時恐怕愛莫能助，因將來的癌症醫院必人滿為患，一床難求也。若非正德的長期會員、志工、義工，無法安排住院，要求師父慈悲開緣，師父也愛莫能助。

所以，布施行善要即時。有錢的時候要多施捨財物飲食，濟助貧窮，有時間、能力時要多做義工、志工，奉獻勞力，協助孤苦弱勢者。隨時隨地關心別人，幫助別人，對慈善公益事業要熱心參與、協助。

尤其正德做的都是真正利益眾生的大事，更要全心投入，廣為宣傳。有錢出錢，有力出力，共創安祥健康的社會，人間才有溫暖，才能成就淨土世界。如果人人都自私自利，不關心別人，一旦災難降臨、疾病纏身，也就呼天不應，叫地不靈了。善惡業報，如影隨形，終不滅亡，願大家皆能發大善心，捐助醫藥基金，成就大功德事，讓癌症醫院早日蓋成，廣救眾生病苦，阿彌陀佛！

佛陀親身照顧生病比丘

生病比丘無人照顧，佛親身為弟子洗浴身體及餵食湯藥

有一天，佛陀帶著他的弟子阿難在僧團周遊行走，到處看比丘弟子的修行情況。在途中發現一位生病的比丘，他的面色黧黑身體虛弱，竟然躺在地上在哀嚎呻吟，無人去助救他。

佛陀便上前問道說：「比丘，你到底是罹患什麼病？」

生病比丘回佛答說，他腸胃不舒服患了痢疾，就是拉肚子身體虛弱無力。

佛陀又問說，你有沒有人來照顧你侍奉你。

比丘回答佛說，沒有人來照顧他。

佛又問生病比丘，為何其他比丘不來照顧你？

生病比丘回答佛說，因為弟子從來也不曾為其他比丘效勞，從來也不會去在意其他比丘生病，所以現在換我生病，他們也不來照顧我。

此時，佛就命阿難取水過來，佛要為生病比丘洗澡，阿難就去取了一桶水來，佛就負責澆水，阿難負責洗身體，將身體洗乾淨後，隨後阿難抬著腳，佛抬著比丘僧的頭，將這位生病比丘抬到床上去。同時佛陀親自為比丘僧餵食湯藥，讓他病情早日康復，生病比丘因佛陀的細心照顧，身體很快的復原。

此件事發生之後，佛陀便向全體僧眾弟子開示言：「諸位比丘，僧團有一位生病比丘，你們知道嗎？」

眾僧回答佛說：「佛陀我們都知道有個比丘生病。」

佛又問大眾說：「這位比丘僧的病是什麼病？你們知道嗎？」

眾僧回答佛說：「他是得了痢疾病！」

佛又問僧眾言：「有沒有人來照顧這位痢疾比丘呢？」

眾僧答說無人去照顧生病比丘。

佛又問眾僧說：「爲何無人要去照顧這位生病的比丘僧呢？」

比丘都回答佛說：「因生病比丘從來無服侍過我們，也從來不關心他人生病與身體，也不跟大家打招呼，而且爲人孤傲，所以今天他生病了，也無人想要去服侍照顧他。」

佛就對眾比丘言：「我們是剃髮的出家人，出家無父無母無人照顧，如果我們還不互相扶持幫助，日後換你們生病，還有誰來照顧你們呢？凡願意服侍我佛的人，也應該要來照顧生病比丘才對！大家定要懂得互相照顧對方的身體，尤其在生病之時。」

佛又爲大眾僧說：「所有世間的八大功德當中，看病施藥是爲第一功德。世間有八種功德，無論是舖橋造路、開井供水、供養三寶、孝養父母、救濟貧民、無遮大會等等功德，就是看病施藥功德是最大！我們定要隨時去照顧週邊生病的人。」

生病比丘的故事，在佛教史上是一個非常有名的故事！佛陀爲弟子開示僧侶之間應該互相關心照顧、互相扶持，佛教宣揚的是慈悲博愛的精神，僧團裡出家人互相照顧出家人，更是理所當然的事！

在發生生病比丘的事件之前，初始佛教的教團裡，此種友愛關懷的關係還尚未建立的很好，友愛的關係是有限的！只對自己有關心過的人，才會成爲友愛的對象，這就一般人的分別心。

從這件佛爲生病比丘看病事件，佛陀認識到佛教教團內部存在一個嚴重的問題，就是出家衆無有父母兄長家人照顧，也無有親友來扶持，僧團裡又缺乏一份友愛互相關懷的這層關係，則佛教教團就難以成爲一個溫暖的團體。僧團就像一個大家庭一樣，在這個大家庭裡，每個分子都應該是如兄弟姐妹般的親近互相照顧關懷才對！假使教團裡沒有這股溫暖，不僅影響到人們對佛教的信心，因爲深怕說加入佛教僧團，會對已經成爲比丘僧衆的表現會感到心寒，如此會促使佛教教團分崩離析的危險。

所以，從佛陀世尊本身能紆尊絳貴的爲一位生病比丘看病施藥、洗浴身體、嘘寒問暖的這件事情，就可看出佛陀要教育弟子們要培養一種友愛的心，因佛教僧團的和合友愛，是佛教發展最重要的關鍵。

所以我們從佛爲生病比丘看病故事，即可理解佛陀他身爲眾比丘的導師，還不惜至尊至貴的身分，能爲一個弟子來洗浴身體餵食藥物，可見說佛的心是無量的慈悲，不管任何身份的衆生，他都會去關懷救度。

所以，在正德慈善醫院，還有其他佛教醫院正門的牆，都可看到一幅佛陀看病圖，構成一個非常溫馨慈悲的畫面，就是在敘說這個佛親自照顧生病比丘弟子故事的由來。

琉璃王殺滅釋氏貴族因緣《佛說琉璃王經》

一時佛遊迦毗羅衛祖國釋氏精舍一哥棵尼拘類樹下。與五百比丘及侍者阿難與金剛力士樓由俱在。於城中有釋迦貴族五百長者。共爲世尊造立講堂。自相約定。若講堂成之後。當先請佛陀於上座並設美食上供。比丘沙門或梵志長者居士。黎民百姓。不得先佛陀進入此講堂。若違背規定者。罪該當死。

舍衛國王。時有一位太子。名叫毘琉璃。生產之初。與琉璃寶俱備。因以爲名號。帶領衛士至迦毗羅衛國拜訪外戚。方來入城。見視新講堂。高廣嚴淨。都雅殊妙。世所稀有。則於講堂之上。頓止息涼。

監督講堂者。前往告知諸貴族長老言。舍衛太子。進入講堂休息。貴族聞之。興怒罵曰。吾等釋迦族之家奴所生王子。有何異德。敢登此講堂。本來建造此殿堂。乃爲供佛安住所建造。得先延請世尊至眞聖衆入堂。接受供養完畢之後。然後吾等貴族將適當處置。而卻讓地位卑微者卻先一步進入講堂休息。即刻派遣使者當面罵辱毘琉璃王子。並逐出講堂之外。而王子所蹈之地。抹去足跡。腳所踏過石階。立即更

換新石階。

時毘琉璃太子。聞使者之罵音。臉色變動。心懷毒恚。敕令太史曰。深深記憶此侮辱之事於書狀上。若不久我當王之時。當誅殺釋迦族。王子即刻回國不再前往外家拜訪。

釋迦貴族之家奴末利。因嫁給舍衛國波斯匿王為妻而生下毘琉璃太子。故釋迦貴族輕視毘琉璃太子是為家奴所生之子。故仍鄙視其身。視同奴隸之身。釋迦族人因一時之傲慢。而造下日後滅國滅族的禍根。

太子父王。名波斯匿。與末利王后。駕乘車輦前導後從。到達祇樹園。下車除蓋。取下帽冠。解除配劍。除四種兵。步涉小徑。五體投地。稽首為禮。卻坐一面。

毘琉璃太子。時歸還王宮。無所瞻睹父王。問左右曰。父王太后。今何所在。左右奏曰王前往迦毗羅衛祖國拜見佛陀。

太子聞言。欣率所領軍隊。不再解除軍備。遂回至佛之精舍。宜知是時。於是太子。殺害父王隨從。及國王之近臣共五百餘人。一時全部殺滅。

於時世尊。為波斯匿王及末利王后。說世間無常及愛欲合會別離之法義。國王立下道心不退轉地。後得悟真理。佛說經已。波斯匿王稽首退。從精舍出卻不見左右侍衛。而見外面僵屍狼籍。惟王之左右大臣二人得免。因逃入樹間。從樹間出來。又與國王相遇。

王問之曰。其它群僚何在。二人答曰。與太子所率領軍還回王宮。王告知末利王后。子造不孝謀逆之罪。吾當避迴王而赴往精舍。左右少數族人。隨王之後。駕乘車輦。遂歸回至於城門外。

先時太子。排列五百軍士。安置城門鎮守衛士。敕令門監曰。若父王回來。勿聽使入城。告詔大王。當令出境。時波斯匿國王。涕泣哽咽。爾時觀者。無數千人。聞王涕泣歎音。八百人發大道意。皆立不退轉。憂色不悅。

王后末利白王曰。幸勿愁憤。可共還回到我父之迦毗羅衛國。即便進發。行走七日七夜。到迦毘羅衛城。適值深夜城門關閉。亦不得入城。一群人各共饑渴。無所歸向之處。求乞無門。休止於水傍之人洗菜處。得索取蘿蔔食之。波斯匿國王成晨旦臃腫傷痛而薨亡。

王后悲動。舉聲大哭。守城門者問曰。何人乎。曰吾王后也。又問。王為在何乎。后曰痛哉。王薨亡於水側。

守城門者。即馳告知白釋迦諸貴族。貴族聞凶。奔波驚愕。尋皆來慰問。

饋贈殯棺。依國葬之法處理國王後事。咸皆哀號悼念。莫不傷感。

當時釋迦貴族有二百五十人。深惟世間無常。得不退轉道心。五百女人。未出家者。得不生法忍(將心安住於不生不滅的真理上)。

於是毘琉璃太子。聞父王薨亡。即在宮殿上稱王。信仰外道的太史。上殿即提出所登錄之狀書。上報毘琉璃王。先前被釋迦貴族所侮辱之事。毘琉璃王聞之大怒。心意憤怒。召集四種兵。出兵征伐迦毘羅衛釋迦族人。

佛知其惡意。從精舍出止于路中。坐於萎枯樹下。須臾之頃。太子軍隊行至半路。時毘琉璃王。遙見世尊。即便下象車。稽首頂禮於地。長跪問佛。路旁有菩提·尼拘類·秘鉢·優曇鉢·薩羅·怛羅·撻尼赦羅等七種樹。其樹蔭高大茂盛。何因棄捨大樹。坐處枯槁多刺之樹耶。

佛告毘琉璃王。雖有七樹樹蔭茂盛。茂盛豈能常存。吾坐刺樹。以為安隱。用哀愍傷親屬故也。

毘琉璃王心念言。先古書所記載。用兵征旅。遇沙門者。轉迴軍還。況今值佛。焉得進兵乎。稽首佛足。即便退反軍旅。還於舍衛國。

來日未久。侍者阿難。力士樓由。跟從世尊。還尼拘類園。令阿難敷座。宣告四輩弟子。皆令集會。

時佛之尊顏姿容無耀。頂項無光明。衣服變色。阿難察坐以定。

則整衣法服。右膝投地。叉手白言。我奉侍世尊多年。未目睹三變。

佛告阿難。卻後七日。迦毗羅衛祖國釋氏貴族。皆當傷亡故也。

大目犍連。前白世尊曰。我之神力。能以右掌。舉迦毗羅衛祖國釋氏貴族。安置空中。上不至天。下不至地。琉璃王殺焉能得乎。

佛告目連。知汝威德。神通如是。但釋氏貴族宿命之罪。誰當代受。

佛又曰汝能以鐵文籠。遮障此國。上又以鉢覆蓋。使見無形。擲置他方異土。又以四座須彌山。著於四山中。然後合之。各得所安。又大海水。深廣之量。三百三十六萬里。我以此國。浮置中央。令諸人民無往來想。

又以此國。倚置於須彌山頂。令無毀害。又下沉沒金剛地界。又打擲于琉璃王四種之兵隊。置大鐵圍山坡。使兩怨敵軍不相討伐。

佛言善哉。世尊信汝此十威力。能辦此舉。釋氏貴族。宿世殃罪。孰堪能避償而代受者。

阿難白佛曰。寧有譎詭之力。祐護此國。令安隱乎。

佛言若釋氏族人。能同心不與外讎。有往來緣。國可全也。

太史再三諫王。宜用時進討釋氏貴族。毘琉璃王聞言赫怒。再次興起軍隊出兵攻打釋迦貴族。世尊知之。仍還坐於路中枯樹。如是三次擋琉璃王軍隊。毘琉璃王亦三次退兵。第四次毘琉璃王再出征時。佛遂不坐於路中枯樹。精銳四種之之兵隊。到釋迦族國界。

釋氏貴族。亦多集眾兵迎戰而禦之。族黨梟勇。強盛善射。於是兩軍交戰。射琉璃王軍。穿幡折幢。不害象馬牛畜之命。射耳臂指環瓔珞。而不射肌。射左右眉鬚髮毛睫。亦不害體。

毘琉璃王驚怖。問臣下曰。敵軍離此多遠。而箭所至傷毀如此而已。答曰或四十里。二十里。近者七里。王聞之恐悸。不能自寧。即悸退兵。

太史諫曰。大王莫懼。慎不可敗卻。釋氏人民。皆奉佛戒。為清

信士。慈仁不殺。以箭恐人。無傷害意。寧自喪身。亦不傷生命。且更整備軍陣。一心撲討。將剋捷不久。琉璃王大奮怒。催敕進戰。

釋氏外眾。奔走堡城。閉門自固。列陣圍繞。至於七日。

毘琉璃王軍向釋家族唱喊。招懷誘納。限時歸降。若不出降。屠殺釋氏貴族。釋迦貴族共議。當堅城守禦。或當閉門稽顙。或當密潛奔竄。或當投降。躊躇猶豫不決。則各表決。驗定眾心。受降者多。不受者少。以少從多。勸戰者少。即開起城門。琉璃王軍入城即格殺門衛五百人。生縛貴族三萬人。活埋於地。但令頭現。驅迫群象。象足蹈殺。然後駕犁而耕其首。

值此殘酷殺害者。皆證得須陀洹道果者。釋摩男長者。乃波斯匿王之舊好也。向國人言道。當諦觀無常之相。宿世之罪當償還。勿懷怨恨。生現尋死。喟然悲歎。食福同時而受禍一處。

貴族七萬餘生。復見生獲。鐵鎖其頸。貴族女千人。以長矛槊穿貫。屍體豎躺道側。貴姓年少嬰兒。置於格上。而射殺之。

時毘琉璃王。見釋摩男與眾辛苦。顧問臣曰。是何人乎。答曰是釋摩男長者。釋摩男之來王前。欲有所乞。王曰見之。

釋摩男自陳曰。毘琉璃大王。存遇隆厚。聽納我所奏啓。王准其所說。

釋摩男向王言。願節威怒。唯願暫停殺戮。令釋迦貴族逃命。我願入池中。斯與當出水池。待我出水。乃復殺戮。毘琉璃王心想。人在水中。勢不得持久。即聽許釋摩男所奏。

於是摩男。為國釋迦人民免遭大厄故。辭行入池。解髮繫樹。自沈于水底。良久不出。王大怪焉。遂遣左右。入池中探索。於樹根下。得其屍體。出殯池側。

王甚憐之。有慈哀心。為救門族故。自沈而死。其義若茲。吾為國主。不忍小忿。豈當急戰。使所殺害增熾乎。

毘琉璃王厚葬摩男。並善待其後代子孫。毘琉璃王平定釋迦族人。安慰畢訖。還回舍衛國。

佛與弟子。回至迦毘羅衛祖國。見諸人民傷殘者多。又察衆女人。無手足耳鼻肢體。身形裸露。委身在坑塹。無用自蔽。世間苦痛如是。不仁之人。相害甚酷。

佛言諸比丘。彼琉璃王。肆意惡逆。罪盛乃爾。卻數七日。有地獄火。當燒殺之。現世作罪。便現世受。

太史卜卦奏讖。奇怪竟與佛所言相同。毘琉璃王大恐怖。乘船入海。希得自免除災難。停住海中。至於七日期盡。水中則有自然火出。燒毀船隻及毘琉璃王。一時燒成灰盡。

世尊。哀愍諸裸露者。即以威神力。驚動忉利天之宮殿。帝釋天王及天后。無數天子。各持天衣。齊從天而降。以天衣覆蓋裸露釋迦女衆。佛爲衆女。而說偈曰

諸仁目所見 現在變如是
畢故莫造新 後可長度脫

佛歎偈已。復爲說法。諸來觀聞者。有天龍鬼神阿修羅迦留羅 緊拿羅 摩侯羅。梵志居士。長者人民。無量數衆。聞佛所說。五百比丘。漏盡意解。五百梵志。其餘現人。見國荒毀傷殘之痛。出家遵道。皆爲沙門。

五百天子。立無生法忍。二百阿修羅千龍王。皆發無上正眞道意。五百裸形男女。命盡得上生忉利天。千五百人得見道跡。千人得不還證之阿那含。佛說此已。一切遍聞。稽首而退。

佛頭痛三日之因緣《佛說頭痛宿緣經》、《佛說興起行經》

聞如是。一時佛在阿耨大泉。與大比丘五百人俱。皆是證德阿羅漢六通神足。唯除一比丘阿難尚未證得阿羅漢也。

佛告舍利弗。過去久遠前世。有一羅閱祇大城中。時五穀價貴人民飢饉。人皆捨取荒郊白骨。打煮飲汁。掘百草根。以存續微弱之命。以一升金。只能買一升穀物。

爾時羅閱祇城。有一大村數百戶人家。名曰岐越。村莊東面不遠地方。有一水池。名曰多魚池。岐越村人。帶領妻子到達多魚池。停止於池邊。捕魚食之。時捕魚人。採魚著岸上。魚在陸地而跳躍。

我爾時爲小兒。年僅四歲。見魚跳而喜。時池中有兩種魚。一種魚王名叫麩。一種魚王名叫多舌。此兩種魚互相對話言。我等不犯人類。卻被人類宰食。我等後世。要當報此仇。

佛語舍利弗言。汝知道當時岐越村人男女大小是誰否。就是今天迦毘羅衛國諸釋迦種族。爾時小兒者。是我前世身。爾時麩魚王者。是當今毗琉璃王之前身。爾時多舌魚者。爲當今毗琉璃王相師婆羅門前身。名惡舌者是。

爾時魚王跳躍時。我以小杖打魚頭。以是因緣。墮地獄中。無數千歲。我今雖修得佛果。由是殘餘之果報因緣故。毗琉璃王攻打釋迦種族時。我得頭痛數天。

佛語舍利弗。汝知我爲何頭痛。舍利弗。我初得頭痛時。曾語喚阿難曰。以四升斛。盛滿冷水來。

阿難持水來。以指沾水拭額上。水即尋消滅。猶如燒熱的空釜。投一滯水。水即焦燃。頭痛之熱。其狀如是。假令須彌山邊。旁邊小懸崖面積從一由旬至百由旬。值遇我頭痛之熱度者。亦當消成灰盡。舍利弗。如來頭痛如是。

佛語舍利弗。汝見如來衆惡已盡。諸善普具。能使天龍鬼神帝王

臣民皆念其善心。猶有此因果報緣。況復愚冥未得道眾生者。

佛語舍利弗及諸羅漢。一切眾生。皆當學是。佛語舍利弗。汝當護身三月業口四業意三業。舍利弗。當學是。佛說是已。舍利弗及五百羅漢。阿耨大龍王天龍鬼神乾沓和阿須倫迦樓羅甄陀羅摩休勒。聞佛所說。歡喜受行。

佛食馬麥三個月因緣 《中本起經》

是時舍衛國土邊界中間。有一村郡名叫隨蘭然村。有一婆羅門。名叫阿祇達。多智明慧。居富無比。前往到達阿難祁家。論議事訖。問須達曰。今此都城之下。頗有神人可當師宗(效法信仰)的人否。

須達答曰。子無聽聞乎。釋種王子。出家修道。修道成號佛。身色相好。非世所見。法戒雅正。照除心垢。神通明達。知眾生死原頭。諸天龍神。莫不奉承。每說法言。精湛法義令人入神。非吾所能宣陳。

阿耆達。聞佛聖德。五情內顫。即問曰。佛今所在可得見否。答曰。近在祇洹精舍。開示大廣真言。

明日阿祇達。往達祇洹精舍。入門見佛。威神光明。敬心內發。前禮佛足。卻坐一面。佛為說法。歡喜踊躍。即便退席。請佛及比丘僧。能駕臨家宅教化普照。為時三月。

佛以神力。知往古世過去與阿祇達之一段因緣。默然受請。阿耆達。得佛許可。辭退還國。於是阿耆達。還家嚴備種種供養。極世珍美。是日世尊與五百比丘僧。往詣隨蘭然村接受三個月之供養。

時阿耆達。天魔迷惑。耽荒五欲。一者寶飾。二者女樂。三者衣食。四者榮利。五者色欲。退入後面客堂。敕令守門人。不得接待客賓。為時三月。不問尊卑。須待吾之通令方可接待賓客。

如來與眾弟子到門。閉而不通。便休止於阿祇達房舍邊大叢樹下。

佛告比丘僧。此郡既飢。人不好道。各各自便隨緣去托鉢分衛化緣。舍利佛受佛敕令。獨自升忉利天上。日食自然。眾僧拖鉢分衛回來。三日空鉢而還。

時有馬師比丘。減麥飯供佛及比丘僧。阿難已得其麥。以手受之。心悲傷曰。諸天名味。國王供膳。每謂其味。不可順口。今得此麥。甚為麤惡。何忍持此供養佛乎。持所得麥。造(拜訪)一老母。佛者至尊。法御上聖。今欲飯佛。請母熟之。功德無量。

母答阿難。吾今匆忙。不能得為。比居(鄰居)一母。聞歎佛尊。馳出求索。阿難授之。即時令熟。佛食後結願。阿難心結。佛欲解之。餘飯施與。百味香美。非世所有。阿難心意釋解曰。如來妙德。不可思議。

是時世尊欲前往拔耆國。先派使阿難前往告知阿耆達。阿難受教。即便往告。阿耆達見阿難來。意猶未悟。即問阿難。如來今為所在。阿難報曰。世尊在此。爾來三月。先前佛受卿汝之邀請。世尊無二言。一時三月已到。告別當離去。

阿耆達聞佛垂化。乃無供養。悲怖交至。即速馳往佛前。頭面作禮。而自陳言。愚癡罪覆。違失言信。願佛慈悲。恕原其重。佛告梵志。明了汝之誠心。阿耆達歡喜。上前敬稟佛言。願佛再留七日。得續供養。

佛以歲節已至。即便可之。時日舍利弗。從天來下。歲節已過。當詣(前往)拔耆國。阿耆達取飯具米糧供養佛及僧眾。佛受其施。便為咒願。而作頌曰

外道所修事 精勤火為最 學問日益明 眾義通為最
 人中所歸仰 遮迦越為最 江河泉源流 大海深為最
 眾星列空中 日月明為最 佛出於世間 受施為上最

阿耆達心悅結解。逮得法眼淨。國人大小皆發道心。前禮佛足。歡喜而退。

於時阿難承佛威神。知諸比丘心中大疑。應宜稟告佛。如來神妙。三達廣照。知衆生念。因緣所趣。不審明何故食麥一時三月。願佛開化散解衆疑。

佛告諸比丘。過去久遠。時有大國。名曰盤頭越。當時世間有一國王。字曰頻頭王。有太子。名曰維衛。出家學道。道成爲佛。猶名維衛佛如來。相好威德。諸佛法一。所從比丘六萬二千人俱。時父王以飯供佛及比丘僧。嚴飾幢幡。極世之珍。城內整頓。煒煒煌煌。

時有修道之梵志。清潔德高。從諸弟子。因事入城。顧問衆人。有何奇異節慶。城中如此光明。行人答曰。頻頭王子。得道號佛。今日當來。王及臣民。供養故耳。

梵志道士答言。世人甚迷。捐棄甘饌。爲此人食。如人所說。仁者應食馬麥。五百弟子。同聲讚善。中有一人。而諫勸師曰。師言非理也。若如人所言。此人德尊。應食天廚妙味。

佛告諸比丘。爾時高行梵志。則吾前世之身是也。五百弟子。今若你們弟子是也。時諫勸師長者爲舍利弗勤前身是也。吾種此口災。於今始受果報完畢。告諸比丘。各護心口。慎無放恣。善惡隨人。久而不捨。宜修明行。可從得道。吾所償對。於此了矣。諸比丘。聞經歡喜。受戴奉行。

【註】：三達廣照，即具有天眼通宿命通漏盡通，佛叫三達；羅漢叫三明。佛以三達廣照天下眾生。

佛骨節煩疼之因緣《佛說骨節煩疼緣經》、《佛說興起行經》

一時佛在阿耨大泉。與大比丘衆五百人俱。皆是阿羅漢。六通神足。唯除一比丘阿難也。

佛語舍利弗。往昔過去久遠世時。有一羅閱祇城中。城中有一長者子。得熱病甚困。其城中有一大醫子。別識諸藥。能治衆病。長者子呼此醫子曰。爲我治病愈。大大贈與汝卿財寶。醫子即看治。長者子病得差。既差之後。不報答其功勞。

長者子。於後復生病。復命醫子治之。病差之後卻不答謝醫子之功勞。如此前後三次。不給醫子報酬如前。後又復得病。續喚醫子治之。醫子念曰。前三次得病皆予治癒。卻而不見報酬予我。

長者子曰。卿汝前後治我三次。未得贈報酬。今若治我。痊癒後當一併報答。醫子念曰。見欺騙如此達三次。如同欺誑小兒。我今治此子。當令命斷。即便與非藥。病情遂增劇惡。以致病亡。

佛語舍利弗。汝知爾時醫子是誰否。則是我前世身也。爾時生病的長者子者。提婆達多之前身是也。

佛語舍利弗。我爾時與此長者子非藥。致令無常非命。以是因緣。數千歲受地獄燒煮及畜生餓鬼。由是殘餘之因緣。今雖得作佛。故有骨節煩疼病生。

佛語舍利弗。汝見如來。衆惡已盡。諸善普具。能使天龍鬼神帝王臣民皆念其善。猶有此因緣果報未了。況復其他愚冥未得道衆生者。

佛語舍利弗。汝當學是。及五百羅漢。一切衆生。皆當學是。

佛語舍利弗。汝當護身三業口四業意三業。舍利弗。汝當學是。佛說是已。舍利弗及五百羅漢阿耨。大龍王天龍鬼神乾達婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩侯羅天龍八部等。聞佛所說。歡喜受行。

佛背痛之因緣 《佛說背痛宿緣經》、《佛說興起行經》

一時佛在阿耨大泉。與大比丘衆五百人俱。皆是羅漢。六通神足。唯除一比丘阿難也。

於是佛語舍利弗。往昔久遠過去世時。於羅閱祇城。時大節日聚會。時國中有兩姓大力士。一姓刹帝利種。一姓婆羅門種。亦來聚會。時兩力士共相撲。婆羅門力士。向刹帝利力士言。卿汝莫撲我。我當贈與卿汝錢寶。

刹帝利力士。便不盡力。玩戲式地讓婆羅門力士所屈伏也。二人俱得稱讚。皆受王賞。婆羅門力士。竟不報答刹帝利力士所答許之事。

到後節日。復來聚會相撲。婆羅門力士。復求刹帝利力士如前互相約定。刹帝利力士。又復輕饒婆羅門力士而不用力相撲。能獲得獎賞如前次。但婆羅門力士又違背約定不回報婆羅門力士獎賞。如是前後發生有三次。

後節復會。婆羅門力士。重復向刹帝利力士曰。前後所答許。此次若再讓我贏勝。當一併報謝賞金。

刹帝利力士心念曰。此人數次欺誑予我。既不報賞我。又侵犯我之名分。我今日當使其消失掉。

是刹帝利便乾笑語曰。卿汝誑我滿三次。今不復用卿汝之賞物。便右手按捺婆羅門力士項頸。左手捉胯腰。兩手蹙縮之。挫折其背脊。如折甘蔗。擎舉於頭上旋繞三次。使衆人見。然後撲地。墮地即死。王及群臣。皆大歡喜。賜金錢十萬。

佛語舍利弗。汝知爾時刹帝利力士是誰。則我前世身是也。而婆羅門力士者。是提婆達多前身是也。

佛語舍利弗。我爾時以貪恚故。撲殺此力士。以是因緣。墮地獄中。燒煮榜治。經數千歲。今我已成佛。諸漏已盡。爾時殘餘因緣果報

未盡。今故有此脊痛之患。

佛語舍利弗。汝見如來。衆惡已盡。諸善普具。諸天龍神帝王臣民。一切衆生。皆欲令得渡。尚不免餘殃。況復愚癡未得道者。

佛語舍利弗。汝等當學是。護身三口四意三。佛說是已。舍利弗及五百羅漢八部鬼神。聞佛所說。歡喜受行。

世間佛像之由來

優填王造佛像的故事 《佛說大乘造像功德經》

一時佛在第二天忉利天上的波利質多羅樹下。與無量大比丘衆及無量大菩薩衆俱。彌勒菩薩摩訶薩而爲上首弟子。

爾時世尊在彼天上。三月結夏安居爲母說法。諸天人聞法衆多所利益。令無量諸天人離苦解脫。無量諸天皆蒙法利獲大福果。

時彼衆中有一天子。壽將欲盡。身出**五衰相現**。以聞法之功德力。命終之後。還生此天。永離惡道。

爾時閻浮提世間無有如來住世講法。譬如暗夜星中無月。如國無君。如家無主。歡娛戲樂一切都息。是時衆生孤獨無依。皆於如來心懷戀慕。生大憂惱。如喪父母。如箭入心。共往世尊曾所住處。園林庭宇悉空無佛。倍加悲戀不能自止。

爾時優陀延王住在宮中。常懷悲感。渴仰於佛。夫人嫫女諸歡樂事皆不涉心。作是念言。我今憂悲不久當死。如何令命終之前得見於佛。

尋復思惟。我觀世間無有一人能與如來色相福德智慧相等者。如何令我得見如來除其憂惱。作是念已。即更思惟。我今應當造佛形像禮拜供養。

復生是念。若我造像不相似於佛。恐當令我獲無量罪。

復作念言。假使世間有智之人。咸共稱揚如來功德猶不能盡。若

有一人隨分讚美獲福無量。我今亦然當隨力造佛形像。

即時告敕國內所有工巧之人。並令來王宮集合。人既集合已而語之言。誰能為我造佛形像。當以珍寶重相酬償。

諸工巧人共白王言。王今所敕令。甚為難事。如來相好世間無匹。我今何能造佛形像。假使毘首羯磨天而有所作像。亦不能相似於如來之相。我若受命造佛形像。但可摸擬佛頂髮螺分毫之相。諸餘相好光明威德誰能作耶。世尊會當從天來下。所造形像若有虧誤。我等名稱並皆退失。諸工巧人互相籌量。無能敢作佛形像。

其王爾時復告之曰。我心決定勿有所辭。如人患渴欲飲河水。豈以飲不能盡而不飲耶。

是時諸諸工巧人聞王此語。皆前拜跪共白王言。當依所敕令造作佛像。然請大王准許我等。今夜思審一番。明晨就作。

復白王言。王今造佛像。應取用純紫栴檀木。木紋條理。體質堅密之者。但佛之形相。為坐像或為立像。高下多少。

王以此語問諸臣眾。有一智臣前白王言。大王當造如來坐像。何以故。一切諸佛得大菩提。轉正法輪。現大神通。降伏外道。作大佛事。皆悉坐故。是以應作坐師子座結迦趺之像。

第二天，三十三天王其中一位天王，毘首羯磨天王下凡人間造作佛像因緣

爾時第二天的三十三天王之一毘首羯磨天王遙見其事。審知優陀延王意欲造佛形像。於其夜中作是思惟。我工巧妙。世間之中無如我者。我若為作佛形像應稍可似佛。即變化其身而為工匠者。持諸利器至隔日清旦前住國王宮門側。令守門人告白王言。我今欲為大王造像。我之工巧世中無匹。唯願大王莫派使餘人作像。

王聞此語心大欣慶。命之令入。觀其容貌舉止。知是巧匠。便生念言。世間之中何有此人。豈非天上毘首羯磨天王。或其弟子而來此耶。

王於爾時即脫身上所著瓔珞。手自捧持以掛毘首羯磨天王頸部。仍更許賜以種種無量諸珍寶物。時王即與大臣。於內宮中選擇香木。國王自肩荷負香木持與天匠。而謂之言。

善哉仁者。當用此木為我造佛形像。令與如來形相相似。

爾時天匠即白王言。我之工巧雖云第一。然造佛形相終不能盡。譬如有人以炭畫日而言相似者。無有是處。設以真金而作佛像亦復如是。

有外道言。梵王能作一切世間。然亦不能造佛形像而完全符合佛之諸好相。但我工巧世中為上。是故我今為王作像耳。今晨即是月初十五日。弗沙宿與毘婆訶底(日月)一同出現之時。於佛初誕生之時才還有此瑞兆。此日祥慶。宜應起作。

發是語已操斧斫木。其聲響徹三十三天至佛會所。以佛神力聲所到之處。眾生聞者罪垢煩惱皆得銷除。

爾時如來即便微笑。種種歎美其王功德。乃至遙遠授記證明毘婆訶底將來當可成佛。

爾時三十三天主白佛言。世尊。今在人間尚亦有人。曾於過去生作佛像否。

佛言。天主。諸有曾經作佛像者。皆於過去先已解脫六道輪迴。在天人眾中尚復無有此天人。何況於餘處。唯有北方毘沙門天王之天子那履沙婆。曾於往昔造菩薩像。以斯福故後得為王。名頻婆娑羅。復因見我。今世命終當得生天。有大勢力永離惡道。

尚有比丘弟子優樓頻螺迦葉尊者。伽耶迦葉尊者。那提迦葉尊者等三兄弟。並曾於往世修造舊佛堂。由此因緣永得解脫。

憍梵波提昔作牛身追求水草。右邊精舍食諸草竹。因見佛像尊容發歡喜心。乘此見佛歡喜得福報故。今得解脫。

尸毘羅曾持寶蓋供養佛像。阿羅樓駄曾點然一支燈以供養佛像。輪轉那曾掃佛堂。阿婆摩那於佛像前燃燈布施光明。

難陀比丘愛重佛像之尊容。曾以香水洗沐佛像。有如是等無量諸阿羅漢。皆悉曾於佛像之所。少力供養佛像。

乃至極年輕比丘如那伽波羅。於佛像座前以少許黃丹畫一像身而為供養。由此福故皆永離苦而得解脫。

天主。若復有人能於我法未滅之時。盡來造佛像者。於彌勒菩薩下生人家初次法會皆得解脫。若有衆生非但為已而求出離。乃為欲得無上菩提造佛形像者。當知此則為三十二相之因。能令其人速致成佛。

世間第一尊佛像為七尺檀木佛像

爾時優陀延王心自思惟。如何令我所造之佛像速得成就。作是念已。語彼天王工匠言。汝可勤心令造佛像之大功德事能速完成。使我早得瞻仰禮敬。

是時天匠運其工巧。專精匪懈不日而成。其像迦趺坐高七尺。面及手足皆紫金色。

時優陀延王見像得成。相好端嚴。心生淨信。獲柔順忍。既得忍已。益加欣慶。所有業障及諸憂惱並得銷除。譬如日出霧露皆盡。唯除一業。現身受者。以曾於聖人起惡語故。

其王爾時即以種種殊珍異寶獎賞彼天匠。是時天匠敬白王言。王今造像我心隨喜。願與大王同修此福。今王所賜非我敢受。若要贈與待餘吉日。作是語已。即於其夜還昇本天。

爾時諸大國王阿闍世等諸王。並先於佛前。心懷渴慕。聞王造像功績已獲成。皆生喜慶。諸王共至優陀延王所。各以無量花香音樂供養佛像。復以種種諸珍寶物贈奉於王。咸作是言。大王所作甚為希有功德。能拔我等愁憂毒箭。

爾時如來在彼天中為母說法。及諸天衆咸得利喜。所應作事皆已作訖。復告天人衆言。諸天子。諸佛世尊是常住身。若諸衆生有可度者。即為出現教化說法。若所作事畢。更無有能受法化者。如來於此即

便不現。無智之人謂佛實滅。如來身者。法身常身實不滅度。諸天子。一切諸佛皆如是。為化衆生有現不現。

諸天人因常懷嫉妒憂惱，互相殘害，造作惡業，死墮惡道

爾時如來復作是言。汝等天人當知。此諸天衆所應度者皆已度訖。吾今將欲下閻浮提世間。汝等諸天若念我者。當勤精進勿復放逸。所以者何。

放逸過失故。令汝等不得阿耨多羅三藐三菩提。然汝等以於往昔曾種善根。今得在此受天上之快樂。便著放逸不修福行。此諸快樂無常所隨。一旦隕墜。長淪惡道。

又汝等諸天煩惱尤重。見有勝己便生嫉妒。曾不念言。彼天勝樂。由在世時中種多福田業之所感召的。我若勤修必亦當得福報。又今汝等天人身。色光澤光明猶如日光初輝。若懷嫉妒。心黯如死炭。復當令墮大黑闇中。乃至不能自見手掌。後復當作食吐之鬼。

又汝等諸天。受衆福報。身相嚴潔。威勢勇猛。由嫉妒故當受女身。永失丈夫威猛之力。

諸天子。我念及過去世中有無量諸天王。皆為汝等嫉妒之心非理所害。

阿修羅王曾修行苦行，因遭天女誘惑而遭天王殺害之因緣

諸天子。昔有阿修羅王名曰鄔羅。修行苦行。戒品清潔。而汝諸天等遣一天女。名鄔婆尸。迷惑彼王心。令虧淨行。其王染著。威德損減。被那羅延天王之所殺害。并無量阿修羅衆同時敗滅。其那羅延天王既殺此阿修羅王。又誅其衆。即收取鄔婆尸女而往天宮。

諸天人因嫉妒故，常誑惑毀諸仙人國王，而令其等墮落世間惡道受苦

復有一王名曰那訶受。汝等諸天誑惑之語。助諸天人衆攻伐阿修羅王。修羅王破已。汝等諸天反加害那訶受王。

又汝等諸天以舍支夫人故。心生忿妒。構行讒毀。令阿伽婆仙人無故被嫌而興惡願。

又汝等諸天曾爲誑惑暹荼王曰。仙人之處多有真金。王信此言。逼之令出。仙人由是心生憤恚。即時猛火燒殺其王而下惡道受苦。

昔復有王名曰提婆。嘗設大會。以爲供養。以斯福業威力自在。上此天中受天快樂。汝諸天等心懷嫉妒。令從忉利天退墮閻浮世間。所有威勢並皆喪失。如月無光。如河無水。

諸天子。世中有人威德自在。或得諸定。或得神通。或有成就四神足等。若起一念嫉妒之心。如是功德一時退失。如提婆達多愚癡厚重。乃於我所生嫉妒意。即時自失五種神通。

爾時天帝釋白佛言。世尊。我今有疑惑。欲有所問。言嫉妒者如何是耶。

復作是言。世尊。若有衆生見他勝己。生如是念。如何令我獲彼所得之福慧功德。如是之心。是嫉妒否。

佛言不也。此是貪心非爲嫉妒。天主其嫉妒者。自求名利不欲他有。於有名利之人而生憎恚是爲嫉妒。

爾時諸天衆皆從座起。右膝著地合掌向佛而作是言。如佛所教誨。我諸天人衆皆當奉行。如來世尊爲父爲主。爲最尊重者。爲最殊勝者。能於我等起大慈悲而來至此天上。令諸天人衆皆得利益。我等所願猶爲未滿。欲於如來重請一事。世尊。世間之人於我等諸天多生輕慢。何以故。

以諸佛如來人中生故。復於人中成正覺故。人中多有諸阿羅漢而得果故。諸大威德辟支佛。復於人間而出現故。

如來今者。若不住此下閻浮提。世間之人謂我等諸天。不知如來有大威德。應受諸天如法供養。復謂我等不能供養諸佛世尊。唯願如來少住於此閻浮提世間。受我微供。令彼人間知我等諸天供養於佛。于時

世尊默然許可。

爾時佛告大目犍連。汝可先往閻浮提。問訊四衆作如是言。一切衆生憶念我者。咸應集會僧伽尸國。後七日皆當見我。

爾時大目犍連頂禮佛足。禮佛足已。如一瞬頃到閻浮提世間。以佛所敕告諸四衆。時優陀延王等及一切衆生。聞佛此言。若身若心歡喜踊躍。皆除憂惱普得清涼。

四眾弟子及諸國王，爭相迎接佛自天上說法返回人間之盛況

爾時四衆比丘比丘尼優婆塞優婆夷。欲共往詣僧伽尸國。並先來集王舍城中。互相謂言。如來世尊下閻浮提。誰能先得恭敬禮拜。佛未近來。恒爲上首弟子。

爾時摩訶迦旃延聞此語已。心懷不悅。恐比丘尼得爲上首。何以故。彼衆之中。有優波難陀及蓮花色二比丘尼。善能通達諸佛法藏。所得神通之力。唯除目連之外。更無人與她們相等故。作是念已。種種訶責比丘尼衆。

時蓮花色比丘尼告諸尼衆言。我等比丘女人未出家前。在於俗間常被尊貴。縱使種族卑賤之者。仍得丈夫恭敬禮重承事供養。又佛法中諸比丘尼。父母眷屬多是王種。精進持戒。不犯威儀。具諸德業。仍令禮敬初戒比丘。

又尊者迦旃延比丘。今復作此種種呵責。我爲汝等設諸方便。令比丘尼出過於彼。作是語已。與諸四衆出家弟子即時往赴僧伽尸城。

爾時波斯匿王及阿闍世王。及毘舍離國嚴熾王等。各帶領四種兵隊前後導從。有大勢力。所乘象馬。皆以種種寶物莊嚴。幡蓋香花并衆妓樂。威容肅穆狀若諸天。皆亦往詣僧伽城所。

爾時優陀延王嚴整四兵以爲侍從。乘大白象珍寶綺飾。親自荷戴所造之佛像。花幡音樂隨逐供養。從其本國向僧伽尸城。

爾時毘首羯磨天王并諸天人衆。知佛將欲下閻浮提世間。作三道

寶階。從僧伽尸城至第二天忉利天宮。其階中道琉璃所成。兩邊階道悉用黃金。足所踐之處。鋪設白銀。諸天七寶而為中間飾物。

爾時第二天王帝釋天王。派遣使者往詣夜摩天。兜率陀天。化樂天。他化自在天。及于第二界梵世天王而告諸天王曰。如來不久下閻浮提。欲有供養願來至此。復遣使者往四天王天處。大海龍王及乾闥婆。緊那羅。夜叉等衆。而謂之言。世尊今欲下閻浮提。可持所有來此供養。時彼諸天王及龍神等聞此語已。靡不雲集忉利天中。

爾時世尊在須彌山頂。與諸天衆將欲下凡時。一切諸天前後翼從。威德熾盛。光明顯赫。如滿月在空。衆星共遶。如旭日初出。彩霞紛映。時佛衆會其狀如是。

佛自天上說法返回人間，出現五種希有之事

爾時閻浮提中。以佛威神力出現五種希有之事。

一者令彼諸天不見人間不淨之物。二者令諸女人見彼天男而無欲想。三者亦令丈夫見諸天女不生染意。四者令於人間遙見諸天種種供養。五者諸天之光潔細妙非人所。以佛神力顯然明著皆可得見。

爾時世尊從天而降。足蹈寶階。梵天王在右。手執白蓋。帝釋天王在左。

手持白拂。其餘諸天皆乘虛空隨佛而下。一時同奏種種音樂。各自捧持幢幡寶蓋散花供養。淨居天衆側塞虛空。無量百千諸天姝女。持寶珠瓔珞歌讚佛德。

復有諸天。於虛空中雨種種香及種種花。諸龍於空中下起微細香雨。于時空中淨無雲彩。雷聲美妙聞者喜悅。乾闥婆神。緊那羅神。奏提婆那伽微妙之曲。歌讚如來本生之事。

于時閻浮提內。王及巨人并四衆等。周匝遍滿僧伽尸城。或散香花或持幡蓋。吹螺擊鼓種種音樂向空供養。舉手合掌瞻仰於佛。人天名花上下交散。繽紛而下積至於膝。諸外道衆見斯事者。咸亦發心歸依禮敬。

爾時世尊足蹈寶階。次第而下至於半路。四天王天即於其所廣設供養。此供殊妙。劫初已來未曾有也。

爾時如來受天供畢。復與大衆巡階而下。至最下級欲踐地時。其蓮花色比丘尼。即變其身作轉輪聖王。領四種兵七寶前導。從空來下疾至佛所。諸國王等各興是念。此轉輪聖王從何所來。

佛自天返回人間，須菩提尊者為第一位迎佛之弟子，蓮花色比丘尼迎佛，卻遭佛斥責

爾時尊者須菩提在自房中見佛下來。即整衣服遙拜禮敬。時蓮花色比丘尼。捨棄轉輪王身。還復本形。遽即頂禮佛世尊足。

爾時世尊種種呵責彼比丘尼。而謂之曰。汝今知否。須菩提已先禮我。汝得誰教汝變作轉輪聖王。汝得欲出家受具足戒。已過其分際。汝智慧微少。變化詭詐無邊。慈悲報恩如露一滴。豈能於我法中而為上首。

時蓮花色比丘尼。聞佛教誨深生愧恥。即白佛言。世尊。我今自知為過不少。從今以往不敢復更變現神通。

爾時閻浮提內國王大臣并四部衆。皆以所持種種供具供養於佛。

時優陀延王頂戴佛像并諸上供珍異之物。至如來所而以奉獻。佛身相好具足端嚴。在諸天中殊特明顯。譬如滿月離衆雲彩。所造之像而對於佛。猶如堆比須彌山不可為喻。但有螺髻及以白毫稍似於佛。而令四衆知是佛像。

爾時優陀延王白佛言。世尊。如來過去於生死中為求菩提。行無量無邊難行苦行。獲是最上微妙之身。無與等比者。我所造像不似於佛。竊自思惟深為過咎。

爾時世尊告彼王言。非為過咎。汝今已作無量利益。更無有人與汝等功德者。汝今於我佛法之中。為最初造佛像之軌則。以是因緣故。令無量衆生得大信利。汝今已獲無量福德廣大善根。

時天帝釋復告王言。王今於此勿懷憂懼。如來先前在天上及此人

間。皆稱讚於王造像之功德。凡諸天衆悉亦隨喜。未來世中有信之人。皆因王故造佛形像而獲勝福。王今宜應歡喜自慶。

佛說造佛像之功德殊勝無比

時佛向彌勒菩薩曰。若復有人能於我法未滅盡。來造佛像者。於彌勒初會皆得解脫。若有衆生非但爲己而求出離。乃爲欲得無上菩提造佛像者。當知此則爲三十二相之因。能令其人速致成佛。

彌勒。若有人以衆雜綵而爲續飾。或復鎔鑄金銀銅鐵鉛錫等物。或有雕刻栴檀香等。或復雜以眞珠螺貝綿繡織成。丹土白灰若泥若木如是等物。隨其力分而作佛像。乃至極小如一指大。能令見者知是尊容。其人福報我今當說。

佛說造佛像有十七種功德

- 一、造作佛像不生貧窮生尊貴家
- 二、造作佛像生身端正相貌圓滿
- 三、造作佛像智慧增長
- 四、造作佛像無諸疾苦
- 五、造作佛像不遭刀兵水火盜賊難
- 六、造作佛像免遭牢獄之災
- 七、造作佛像免除諸罪惡
- 八、造作佛像免除貧窮報
- 九、造作佛像懺悔罪業，可除五逆重罪
- 十、造作佛像可免除說非法之罪
- 十一、造作佛像誠心懺悔還物，可除盜三寶物之罪
- 十二、造作佛像可除波羅夷之罪
- 十三、造作佛像不生女人身
- 十四、造作佛像不生非男非女身
- 十五、造作佛像可免除淫樂心
- 十六、造作佛像免除慳吝心
- 十七、造作佛像為衆人所敬愛

是故若有淨信之心造佛形像。一切業障莫不除滅。所獲功德無量無邊乃至當成阿耨多羅三藐三菩提。永拔衆生一切苦惱。

造作佛像之功德殊勝無比《佛說金光王童子經》

又復有人。或以玻璃或牟尼寶珠。或金或銀或鐵或銅。乃至木石或象牙等。鑄寫雕鏤作佛形像。或有舍利或無舍利。或短或長或大或

小。乃至香泥印作佛像。且致如是造像果報。

諸比丘。若有善男子善女人。以所造佛像隨得一種志心清淨。以妙香水如法沐浴佛像。所獲功德我今說之。

是善男子善女人捨身受身於刹帝利婆羅門上族中生。福德圓滿。人相具足得宿命智。獲善眷屬。至於奴婢。車馬珍寶財物。一切受用無不具足。一切衆生爲依爲主。見者歡喜。言皆隨順。諸佛菩薩辟支佛阿羅漢恒常憶念。凡所願求一切皆得。

諸比丘。是人福報尙不能喻。何況造像。至於嫉妒憎愛貪瞋癡等。一切煩惱速得解脫。漸漸修行證無上覺。

造佛像畫佛足跡功德《佛說觀佛三昧海經》

佛告阿難。汝從今日持如來語遍告弟子。佛滅度後。造好形像令身相足。亦作無量化佛色像。及畫佛跡。以微妙彩畫及玻珠安白毫處。令諸衆生得見是相。但見此相心生歡喜。此人除卻百億那由他恒河沙劫生死之罪。

雕塑佛像既有如此殊勝的功德，則遇祝壽、賀喜、祈求、懺悔、超拔時，我們皆應歡喜喜捨。

常有人問師父：「有些佛像造價很貴，一般人沒能力可做，如何是好？」簡單的說，對於佛像，無論是用雕的、畫的、刻的、或是裝金身的，都有同樣的功德；自己若能力不足，則多勸別人雕佛像；看到別人畫佛像，則贊助他或是加以讚嘆，替他歡喜，這樣功德也是不小。最怕的是被人牽著鼻子走，看別人在裝置佛像，就說別人迷信、拜偶像，這樣便是無藥可救了。

建造佛像、拜佛像，功德如此之大，所以，希望大家日後多捐造佛像，與人結緣，則未來福報、功德無量。

佛度阿闍世王信佛因緣《阿闍世王問五逆經》

一時婆伽婆。在羅閱城靈鷲山。與大比丘眾五百人俱。是時世尊。告諸比丘。彼摩竭國阿闍世王。雖殺父王。亦當不久。來至我所。當有等信於我所。命終之後。當墮地獄。

時有一比丘。白世尊言。阿闍世王從彼地獄命終。當生何處。

世尊告曰。阿闍世王從彼地獄命終。當生四天王處。

比丘白言。阿闍世王從彼命終。當生何處。

世尊告曰。比丘。阿闍世王從彼命終。當生三十三天。

比丘白言。阿闍世王從三十三天命終。當生何處。

世尊告曰。比丘。阿闍世王從三十三天命終。當生炎天上。

比丘白言。世尊。阿闍世王從彼命終。當生何處。

世尊告曰。阿闍世王從炎天上命終。當生兜術天。

比丘白言。世尊。阿闍世王從兜術天命終。當生何處。

世尊告曰。阿闍世王從兜術天命終。當生化自在天。

比丘白言。阿闍世王從化自在天命終。當生何處。

世尊告曰。比丘。阿闍世王從化自在天命終。當生他化自在天。

比丘白言。世尊。阿闍世王從他化自在天命終。當生何處。

世尊告曰。比丘。阿闍世王從他化自在天命終。當生化自在天。生兜率天夜摩天。三十三天。四天王天。阿闍世王復當來生人間。

比丘白言。世尊。阿闍世王從此命終。當生何處。

世尊告曰。比丘。摩竭國王阿闍世。二十中劫。不趣三惡道。流轉天人間。最後受身。剃除鬚髮。著三法衣。以信堅固。出家學道。當成辟支佛。名無穢。

比丘白言。甚奇甚特。世尊作如是殃罪。受是快樂。成辟支佛。名曰無穢。

世尊告曰。摩竭國王阿闍世。發意成就。眾善普至。比丘堪任。

發意成就。得拔濟地獄。若發意不成就者。因緣成就。雖未生地獄。猶可設方便。不至地獄。

比丘白言。若彼人二事俱成就者。彼當生何處。

世尊告曰。彼二事成就。當生二處。云何為二。生天人間。

比丘白言。彼發意成就。因緣不成就者。此二事有何差別。

世尊告曰。比丘。發意成就。因緣不成就。此是鈍根。發意不成就。因緣成就。比丘此是利根。

比丘白言。鈍根利根。有何差別。

世尊告曰。鈍根者。比丘所為不進。利根者。比丘聰明點慧。

比丘白言。此二有何差別。當還何業。

是時世尊。便說此偈。

智慧世為上 當至安隱處 諸能知等業 斷彼生有死

是謂比丘有是差別。是時彼比丘。聞佛所說。歡喜奉行已。

貧窮老母以小燈供佛，未來當得作佛之功德《阿闍世王受決經》

某一天，佛在羅閱祇國的耆闍崛山中安住。當時的國王阿闍世王以美食供養佛。飯食已畢。佛還回祇洹精舍。

阿闍世王就與弟弟祇婆商議曰。今日供養佛陀。佛用飯已畢，更再以何物供養佛較為適宜。祇婆答王言。唯有多多點然油燈供佛也。於是阿闍世王乃令人具備百斛麻油膏。一路上從宮門擺至祇洹精舍。

當時有位貧窮老母名叫蘭陀女。常有誠心欲供養佛陀，卻無有資財買油供佛。看見阿闍世能作此供佛之功德，更加感激。就將行乞所得兩錢。以至麻油商家買一小油膏。

賣油商主說。老母妳大貧窮。乞得兩錢何不買食物來食用呢。生活方能溫飽。為何買此油膏。

貧窮老母答曰。我聞佛陀聖尊難以見聞，要百劫之時間方能見遇佛陀。我今慶幸逢遇佛陀住世弘法，而無法供養佛陀。今日見阿闍世王作大功德。巍巍無量，激起我供養佛陀之心意。雖實在貧窮。願欲點然一油燈供佛，以種後世善根福報也。

於是油膏商主嘉勉貧窮老母之誠意。本來兩錢膏可買得二合油膏。商主特多給三合油膏。共得五合油膏。

貧窮老母則往佛前點然油燈供養於佛前。貧母心想此一點點油膏不足以點過半個晚上。乃自發誓言。若我後世真能修行得道成佛。此油膏之燈光當從晚夜到早上光明不消。貧母作此誓言。向佛作禮而離去。

阿闍世國王所點然油燈之燈光。到了早上天亮時。有的已經熄滅。有的將要熄滅。雖派人照顧油燈，但燈光卻無法照明四周。但唯有貧窮老母所點然之油燈之光明特別明亮。奇特光耀的燈光勝過任何一盞油燈之光明，燈光整夜到天亮而不熄滅。卻油膏到天亮還用不盡。貧母早上又前來佛前，向佛作禮，雙手合掌坐於佛前。

佛告目健連弟子。天色今已亮。可以熄滅諸燈火。目健連承佛之教令，就依序熄滅諸燈火。全部油燈皆已熄滅。卻唯獨此貧母之油燈之燈火。

目健連熄滅三次，燈火仍不熄滅。目健連便舉起袈裟要以扇熄燈火。但燈火更加明亮熾盛。目健連運用神通引起大風欲吹熄燈火。老母之油燈燈火更加熾盛威猛。燈火光明乃可上照耀至大梵天空。燈光照遍三千世界，皆可見到此油燈之燈光。

佛告目健連說。停止熄滅此燈火。此燈火乃是未來佛之光明功德。非你之威神力所能熄滅的。此貧母累世曾經供養一百八十億佛。從前早受過去佛授記證明將來當可成佛。由於貧母累世修行。以經法教授衆生。開導人民。無有閒修布施之德。故今世才輪為貧窮無有財寶之報。

但貧母此生之後的三十劫。其修行功德圓滿當得成佛。佛號曰須

彌燈光如來。其住世之世界無有日月。人民身體皆大放光明。人民所住房舍，衆寶光明，光亮如忉利天宮。

貧窮老母聽聞佛所授決證明，心生歡喜。即時身輕上舉。飛昇虛空。離地一百八十丈之高（一百八十樓高）。落地之後，頭面為佛作禮而去。

於佛前點燈有何種功德

《佛說施燈功德經》記載，點燈供佛有七種無量功德：

- 一、身無病苦，音聲妙廣。
- 二、眼目清明，能照細物。
- 三、相好莊嚴，意無垢染。
- 四、衣食豐足，無有恐懼。
- 五、隨緣自在，善財積聚。
- 六、忍辱柔和，成就善事。
- 七、佛光普照，永斷無明。

佛於《業報差別經》曰。若有眾生。奉施燈明。得十種功德。

- 一者照世如燈。所到之處如燈般，普現光明。
- 二者隨所生處。肉眼不壞。常於佛前點燈者，眼睛不易退化；
- 三者得於天眼。修行者常於佛前點燈，則易修得天眼通；
- 四者於善惡法。得善智慧。可修行正法得正智慧，不墮邪知邪見；
- 五者除滅大闇。常於佛前點燈者，可去除貪瞋痴；
- 六者得智慧明。常於佛前點燈者，是非善惡容易分明，不造諸惡；
- 七者流轉世間。常不在於黑闇之處。累世不墮惡道或無佛法之處；
- 八者具大福報。具有五福，健康、長壽、富貴、好名、善終；
- 九者命終生天。命終可往生天上；
- 十者速證涅槃。修行人得速成佛，開悟證果。

點燈供佛，主要是在傳達對佛菩薩的敬意，感恩祂們為衆生指引離苦得樂的道路。透過這樣的供養，同時也在自我淨化。當人們頂禮佛

時，每一絲虔誠的發心，每一剎那恭敬的意念，都在使自己的貪婪、瞋恨、愚昧、高傲、疑慮少一點。智慧、慈悲、覺悟多一點，有別於一般民間信仰「花錢消災」的觀念。

供燈一方面可得諸佛放光加持、消除業障；一方面藉點燈提醒自己，要時常聽經聞法修行，增長自己的福報和智慧，行種種利益衆生之事，使佛法廣為弘傳，利益更多衆生，無形之中，做到了財施與法施，獲得布施的功德。

然而，佛法講「因果」，並非點了光明燈就能一勞永逸，不必受報。而是藉由供燈因緣，從此「諸惡莫作，衆善奉行」。修正習性，自然匯聚善緣，災難漸漸消弭，這才是消災解厄、祈福轉運的方法，也是佛教點燈的真正意義。

何謂「光明燈」

新年為何要點光明燈？點光明燈就可光明嗎？何謂「光明」？就是光耀照明、把內心的污穢、不好的照明，如：惡習、煩惱、貪嗔癡念、我慢、貢高、執著等…這些雜念都是內心的黑暗面，藉由點光明燈清清楚楚照耀出自身缺失所在、明白自己在執著癡迷什麼？煩惱憎恨什麼？趕緊把心中的這些污穢習氣消除、使得內心恢復清淨自在，所以點光明燈是警惕自身、而非點燈便達光明、就可消災平安、諸事如意嗎？這樣就無因果論了！

點光明燈另一個用意、可藉光亮使佛堂更莊嚴、這樣點燈供佛也是功德一件。因此點燈有表裡兩面意義、「表」藉點燈使佛堂更莊嚴，「裡」照耀出內心缺失所在，無論今年是否犯太歲、還是自覺運勢不順遂、感到害怕，可依靠三寶加被及拜佛功德消業障，新的一年自可出入吉祥平安，何須害怕恐懼呢？

常點佛前燈，可得智慧真明了

佛曰，時常在佛前點燈的人，可得智慧顯明，通達事理。人若擁

有般若智慧，思想就會正確，理念就會健康。所謂性格決定命運，性格又由誰來決定呢？由思想、知見來決定。

心理學家所究研報告，一個人若擁有健康正確的知見，才能塑造完美的人格，有美好的人格才能創造光明幸福的人生。

若擁有智慧就容易出世間修行，開悟得正道；入世間則容易對人、事、物等得到圓滿、富貴、健康、長壽，所求皆得如願。

如此，得以運用我們的財富與健康，來護持三寶、行善布施，福利衆生，回饋社會。令衆生得離苦，不單是自己享受財富，培福又得福、消除業障，累世不墮輪迴，皆由智慧所創造而來的。

佛度父王皈依學佛之因緣《中本起經》

一時如來將歸往王舍城。與大比丘僧。皆得應真。神靜通微。明曉三世衆生行源。賢者舍利弗。大目犍連。迦葉等。一千二百五十人。

是時，迦毗羅衛國淨飯王（佛之父王）。遣梵志憂陀耶。來詣竹園精舍。請佛回國。爾時憂陀耶。見佛相好。明暉天地。五情實喜。頭腦禮足。坐住一面。心意齊整。長跪白佛。父王聞汝道成。復度一切。我父王獨不蒙本要。當回祖國。今故遣使請佛回國為王說法。

佛問憂陀。父王起居安否。憂陀白佛。大王無恙。唯思世尊。佛告憂陀。樂此佛道否。憂陀對曰。甚樂。世尊。

佛授度憂陀出家。使作出家沙門。授其法戒。憂陀自念。今為出家弟子。無緣復還回國繳令。王須消息回報。請誰報命。佛知憂陀心念。欲還行矣。憂陀莫親世業。戀著俗家。

憂陀白佛。佛當還至迦毗羅衛國否。佛言當還回祖國。憂陀受救。退跪白佛。不明何日當回國。

佛告憂陀。後七日。必至迦毗羅衛國。憂陀歡喜。禮佛而去。於

是憂陀耶。還至舍夷城。詣宮門求門監通報國王。門監白王曰。憂陀差使還國在城門求見。

王見憂陀。已出家著法服。而問憂陀。卿汝作沙門。憂陀答曰。以服佛法。

王問憂陀。吾子在宮。衣服極好。今者爲道。所著何衣。憂陀指身上法衣。佛所服如此。

王即墮淚曰。悉達在家。吾爲作宮。七寶刻鏤。極世珍妙。於今我子所住屋室。與我所蓋宮殿如何。憂陀答王。常處樹下。諸佛世尊。道法皆爾。

王問憂陀。吾子在宮。茵褥紈縵。錦繡細軟。今所坐具。皆有何等。憂陀答王。所坐用草。清素除貪。

王問憂陀。悉達在家。吾爲作廚。甘肥衆美。今所飯食。復有何物。憂陀答曰。至時持鉢。往福報衆生之家托鉢化緣。食無麤細。咒願施家。王聞是語。即復流淚。

王問憂陀。悉達眠時。吾欲令覺。彈琴絃歌。然後乃覺。今在深山。何用覺乎。憂陀答王。如來三昧。無有晝夜。

王問憂陀。吾子在宮。若其澡浴。八種香汁。若今澡浴。皆有何物。憂陀答王。八正道水。以洗心垢。

王問憂陀。悉達在國。栴檀酥油。以塗子身。今者爲道。爲有何物。憂陀答王。戒定慧品。香熏八難。

王問憂陀。悉達在家。吾爲作床。珠寶四種。於今所坐何物用作。憂陀答曰。四禪爲床。息心無欲。

王問憂陀。吾子在宮。士衆衛侍。今者侍從。復有何人。憂陀答王。學道弟子。名比丘僧。翼從世尊。凡有一千二百五十人俱。

王問憂陀。悉達在家。若其出遊。車有四品。牛羊象馬。以充騎乘。於今出處。何所駕乘。憂陀答王。四諦神足。參駕飛行。

王問憂陀。吾子行觀。幢麾羽傘。以爲光飾。今者慄幟。復有何物。憂陀答曰。四恩慈悲。廣飾群生。

王問憂陀。悉達每出。椎鍾鳴鼓。觀者填路。今者遊止。有何音響。憂陀答王。佛始得道。往詣波羅奈國。擊甘露法鼓。喬陳如五人。逮得羅漢。八萬諸天皆入道跡。九十六種魔不欣伏。無上法音。聞于三千大千世界。

王問憂陀。悉達今者欲領何國。憂陀答王。世尊所領。不可稱道。教授衆生。無不蒙度。等心普濟。無所適處。

王問憂陀。吾子在國。師承正治。助吾安民。動順禮節。莫不承風。今者獨處。思憶何等。憂陀答王。世尊惟空。苦樂非眞。有者歸盡。神靜無爲。

王聞是言。苦難的悉達。生活一切用物皆無。憂陀汝何言有。不同的悉達。與人爲讎（與凡人對立不同）。

憂陀白王。正使智人。滿於天下。人有百頭。頭有百舌。舌解百義。合此人數。稱讚如來。充滿無數劫時間。都無法宣揚其德。況我所說佛之德行。億不及一。唯佛與他佛同在。其德乃彰。

王言善哉。佛當回來否。何日能至。憂陀白言。七日當至。

王大歡喜。即敕群臣。吾當迎佛。導從鹵簿(儀隊)。壹准（一切按照）聖王出入法則。平治道路。香汁灑地。城中街巷。盡豎幢幡。其所修治道路。光飾盡宜。車馬人從。限四十里。

其日世尊。起於竹園。與比丘僧千二百五十人俱。威神感動諸天侍從。始入舍夷城。路由一水。名阿樓那河。度水上岸。

佛神通照察。深知調達惡比丘惡心內興。必難開化。當現神足令其信伏。即升虛空去地七旬。足若蹈地。其實在空。

佛告比丘。見彼車馬五色嚴麗。正似天帝出遊觀時。爾時衆人。見佛及僧。足步其地。仰觀足跡。處在空中。於上稍下。正至迎次。與

人頭齊。剛強靡伏歸命和南。

於是佛之父王。遙見佛來。愛敬交至。一者敬道。二者愛子。即下象車。解劍幡蓋。涕淚趣佛。頭首禮足。而頌讚曰。

生時緣福德 瑞應三十二 樹傾敬稽首 道成今三禮

於是父王以偈問佛

子本在吾家 駕象名寶車 今者足蹈地 是苦安可堪
，爾時世尊以偈答曰

車馬生死乘 危嶮安可久 參駕五通馳 所至無限礙

本著七寶衣 珍妙甚雅好 剃頭被納服 如何不羞恥

慚愧為衣服 世衣增塵垢 法衣真人服 息心名如來

本用金銀器 衆味甚香美 今者行乞食 麤惡安可咽

法味為道食 飢渴今已除 哀世故行乞 持鉢福衆生

本處別宮中 衆宮妓侍衛 獨在山樹間 如何不恐懼

生死恐畏除 今已入本無 無憂無喜想 所止名道場

本在我家時 澡浴名香汁 處於山樹間 何物洗身垢

道藏為浴池 正水滿其淵 浴已三毒盡 三達快無雙

於是父王。請佛及僧。令詣王園。永為精舍。佛受王意。便入精舍。坐尼拘類樹下。廣說教法。七日不懈。聽者歡喜。中有發大乘者。有樂辟支佛行者。有發羅漢意者。有作沙門者。各隨發心。如行所得。

城內母人(女人)。各生善念。悲泣自責。世尊還國。男子福德。獨得見佛。我等罪蔽。不服法味。何苦如是。佛知母人一切心念。讚言善哉。乃生好心。願樂聞法。真得度苦。

佛便語王。法興難值。道教難得。可敕國內諸母人輩樂聞法者。可出外聽受佛法。王即宣令欲見佛者。准許出來聽法。城內母人。咸喜俱出。詣佛禮拜。訖而坐住。於是世尊。如應說法。各各解了。逮得法眼。王及臣民。歡喜禮佛而退。

是時諸比丘。白佛言。舍夷城內。男女長幼。聞佛說法。如心所念。各得其解。父王俱聽不記所得。

佛告比丘。父王恩愛未息。父子相待。敬佛之心未完全。是故不得。明旦如來。唯將目連。往詣王宮。上殿而坐。

佛敕目連。現汝道力。目連受教。飛升虛空。出沒七反。身出水火。從上來下。前禮佛足。立侍於左。父王見變。心意解悅。恩愛斷滅。敬心內發。起前禮佛。甚善世尊。弟子功德。猶尚乃爾。如來威德。難可度量。便發無上正真道意。

是時父王。每詣佛所。見迦葉等千人形體至陋。每每內心不平。此等比丘。雖復心精。無表容貌。當勸宗室親族。凡樂無為道者。令作出家沙門。擇取外貌端正之者。即令宗族。明日會集殿上。受令即到。

王告宗室曰。過去阿夷相士言。佛不出家。當作聖王。君四天下。左右侍從。率當端政。今諸佛之出家弟子類無姿觀(大都無莊嚴美麗之外貌)。今欲禮聘有道儀容足者。充滿僧衆之人數。以增世尊光暉威儀。咸言大善。聽令歡喜。向王告退嚴辦(遵辦)。七日乃行。王者子弟。俱詣佛所。悉作沙門。剛強降伏。莫不樂受。

佛之父王往生天上因緣《佛說淨飯王般涅槃經》

一時佛住王舍城耆闍崛山中。與大比丘衆俱。爾時世尊。光明耀眼。若日出照明世間。時迦毗羅衛國淨飯王(佛之父王)。治以正法。禮德二儀。常行慈心。時被重病。身中四大。同時俱作。殘害其身。支節欲解。喘息不定。

輔相宣令國中明醫。皆悉集會。瞻治國王所患疾病。隨病授藥。種種療治。無能愈者。命亡之徵兆已現。將死不久。

時王煩燥。轉側不亨。如少水魚。王夫人及宮女。見狀如是。益更

愁惱。時白飯王。斛飯王。大稱王等。及諸群臣。同發聲言。今王設崩。永失覆護。國將虛弱。王身顛動。口乾舌燥。語聲數絕。雙眼淚下。

時諸王等。皆以敬意。長跪叉手。同共白言。大王素性。不好作惡。經彈指頃。積德無厭。護養人民。莫不得安。名聞十方。大王今日。何故愁惱。

時淨飯王。告諸王曰。我今雖將命終。卻不以爲苦。但恨不見我子悉達。又恨不見次子難陀。已除貪姪世間諸欲。卻復恨不見穀飯王子阿難陀者。持佛法藏。一言不失。又恨不見孫子羅雲。年雖幼稚。神足純備。戒行無缺。吾設得見是諸子等。我病雖篤。未離生死。不以爲苦。諸王在王邊。聞如是語。莫不啼泣。淚下如雨。

時白飯王。白淨飯王言。我聞世尊。在王舍城耆闍崛山中。去此尚遠。五十由旬。王今設若派遣使者。道路懸遠。懼恐遲晚見汝大王。無所加益。惟願大王。莫愁念諸子。

時淨飯王。聞是語已。垂淚而言。答白飯王。我子等輩。雖復遼遠。但我命亡之前欲見他們之意望不斷。爲何如此。

我子成佛。以大慈悲。恒以神通。天眼徹視。天耳洞聽。救接衆生應可度者。如有百千萬億衆生。爲水所溺。以慈愍心。爲作船筏。而度脫之。譬若有人時得重病。欲得良醫以療其疾。如我今日。望見世尊。亦復如是。所以如此。世尊晝夜。常以三時。恒以天眼。觀於衆生應受化者。以慈悲心。如母念子。

爾時世尊在靈鷲山。天耳遙聞。迦毗羅衛國大城之中。父王悒鬱愁憂。以與諸王所講言語。即以天眼。遙見父王。病臥著床。羸困憔悴。命欲向終。知父渴仰欲見諸子。

爾時世尊告難陀曰。父王淨飯。勝世間王。是我們之父王。今得重病。餘命不多。宜當往見。及共相見。令王願滿。

難陀受教。長跪作禮。唯然世尊。淨飯王者。是我曹父王。所作

奇特。能生聖子。利益世間。今宜往詣。報育養恩。

阿難合掌。前白佛言。我隨世尊。會共相見。淨飯王者。是我伯父。聽我出家爲佛弟子。得佛爲師。是故欲往。

羅雲復前而白佛言。世尊。佛雖是我父。棄國求道。我蒙祖王育養成就。而得出家。是故欲往奉覲祖王。佛言。善哉善哉。宜知是時。令王願滿。

於時世尊。即以神足。猶如鷹王。躍身虛空。忽然而現在迦毗羅衛國。放大光明。國中人民。遙見佛來。皆共舉聲。涕淚而言。設大王駕崩。迦毗羅衛國必斷滅矣。

城中人民。向佛啼哭。白世尊言。大王命斷不久。唯願如來。宜可時往及共相見。國中人民。宛轉自撲。哽咽啼哭。中有自絕瓔珞者。中有自裂壞衣服者。中有自縱拔其髮者。中有取灰土而自塗者。痛徹骨髓。猶顛狂人。

佛見是已。諫國中人。無常離別古今有是。汝等諸人。當思念之。生死爲苦。唯道是真。佛以法雨。灌衆惱心。以種種法。而開解之。

於是世尊。即以十力四無所畏十八不共諸佛之法。放大光明。更復重以三十二相八十種好。放大光明。以從無量阿僧祇劫。所作功德。放大光明。其光照曜。內外通達。周遍國界。光照王身。患苦得安。

王遂怪言。是何光也。爲是日月光明耶。諸天光乎。光觸我身。如入栴檀。令我身中苦痛得以止息。我遂疑怪。說是我佛子。悉達來耶。先現光明。是其瑞也。

時大稱親王。從外入宮。白大王言。世尊來也。帶領諸弟子。阿難難陀羅雲之等。乘虛空而來。王宜歡喜。捨愁毒心。

王聞佛來。敬意踴躍。不覺起坐。須臾之頃。佛便入宮。王見佛到。豫舉兩手。接足而言。唯願如來。手觸我身。令我得安。爲病所困。痛不可忍。我命將斷。我今最後。得見世尊。痛及恨即除。

佛知父王病重羸瘦。色變難識。睹見形體。憔悴難看。

佛告難陀。觀父王健康之時。形體巍巍。妙色端正。名聲遠聞。今得重病。乃不可識。端正形貌。勇健之名。今何所在。

爾時淨飯王。一心合掌。歎世尊言

汝願已成就 亦滿衆生願 我今得重病 願佛度我厄
嚴飾瞿曇種 汝爲甚奇特 末世說正法 無護而作護
法王以法味 灌濯諸衆生 如是後聖王 我子極慈孝
人中之上寶 名達大千界 上至淨居天 獨步無等雙

佛言。唯願父王。莫復愁憂。所以然者。道德純備。無有缺減。

佛從袈裟裏出金色臂。掌如蓮華。即以手撫摸父王額上。王是清淨。戒行之人。心垢以離。今應歡悅。不宜煩惱。當諦思念。諸經法義。亦不牢固。得堅固志。以種善根。是故大王。宜當觀喜。命雖欲終。自可寬意。

時大稱王。以恭敬意。白淨飯王言。佛是王子。神力具足。無與等者。次子難陀。亦是王子。已度生死諸欲之海。四道無礙。斛飯王子。阿難陀者。已服法味。佛所說法。猶如淵海。一句不忘。悉總持之。王孫羅雲。道德純備。逮諸禪定。成四道果。是四子等。已壞魔網。

時淨飯王。聞是語已。歡喜踴躍。不能自勝。即以自手。捉於佛手。著其心上。王於臥處。仰向合掌。白世尊言。我瞻如來。目睫不瞬。視之無厭。我願已滿。心意踴躍。從是臥別。如來至真。多所利益。其有得見。聞所說者。此輩之等皆是有相。大功德人。

今日世尊。是我之子。接濟過多。不見捐棄。王於臥處。合掌心禮世尊足下。時佛手掌。故在王心。無常對至。命盡氣絕。忽就後世。

於是諸釋。號咷啼哭。舉身自撲。兩手拍地。解結亂髮。同發聲言。永失覆蓋。中有自絕纓絡者。中有自裂壞衣嚴之。中有取灰土而自

盆者。中有自總拔其髮者。中有說大王順正治國。不枉人民者。中復有言。諸小國等。失其覆護。王中尊王。今已崩皆。國失威神。

時諸釋子。以衆香汁。洗浴王身。纏以絲疊及諸繒綵。而以棺斂。置於師子座上。七寶莊嚴。眞珠羅網。垂繞其傍。散華燒香。佛共難陀。在喪頭前肅恭而立。阿難羅雲。站住在喪足。

難陀長跪。白佛言。父王養我。願聽難陀挑擔父王棺。阿難合掌。前白佛言。唯願聽我擔伯父棺。羅雲復前而白佛言。唯願聽我擔父王棺。

佛親自為父抬棺送葬

爾時世尊。念及未來世間人民兇暴。多數不報父母育養之恩。爲不孝之人。爲當來衆生能行孝道。教設此種孝道禮法。故如來躬身親自欲擔於父王之棺。

即時三千大千世界。六種震動。爾時欲界。一切諸天。與無央數百千眷屬。俱來赴喪。

北方天毘沙門王。帶領諸夜叉鬼神之等。億百千衆。俱來赴喪。

東方天王提頭賴吒。將諸伎樂鬼神之等。億百千衆。俱來赴喪。

南方天王毘留勒叉。將究槃荼鬼神之等。億百千衆。俱來赴喪。

西方天王毘留博叉。將諸龍神。億百千衆。俱來赴喪。

皆共發哀。舉聲啼哭。

時四天王。竊共私議。瞻望世尊。爲當來世諸不孝順父母者故。以大慈悲。現自親身挑擔父王棺。時四天王。同時長跪。同時發聲。俱白佛言。唯然世尊。願聽我等擔父王棺。所以然者。我等亦是佛之弟子。亦復從佛。聞法意解。得法眼淨。成須陀洹。以是之故。我曹宜擔父王之棺。

爾時世尊。聽四天王擔父王棺。時四天王。各自變身。如人形

像。以手擎棺。擔在肩上。舉國人民。一切大眾。莫不啼哭。

爾時世尊。威光益顯。如萬日並。如來躬身。手執香爐。在喪前行。出詣葬所。靈鷲山上。有千阿羅漢。以神足力。乘虛來詣。稽首佛足。復白佛言。唯願世尊。敕令派使我等行作何後事。

時佛便告諸阿羅漢。汝等速往大海渚上。取牛頭栴檀種種香木。即便受教。如彈指頃。各到大海。共取檀香薪木。屈伸臂頃。便已來到。

佛與大眾。共積檀香薪木。舉棺置上。放火焚之。一切大眾。見火熾然。皆向佛前。宛轉自撲。益更悲哭。有得道者。皆悉慶幸。未獲道者。心顛惶怖。衣毛爲豎。

於是世尊。告大眾曰。世皆無常。苦空非身。無有堅固。如幻如化。如熱時炎。如水中月。命不久居。汝等諸人。勿見此火。便以爲熱。諸欲之火。極復過此。是故當勤。而自勸勉。求離生死。乃得大安。

是火焚燒大王身已。爾時諸王。各各皆持五百瓶乳。以用滅火。火滅之後。競共收骨。盛置金函。即於其上。便共起塔。懸繒幡蓋及種種鈴供養塔廟。

時諸大眾。同時發聲。俱白佛言。大淨飯王。今已命終。神識生何所在。唯願世尊。分別解說。

於時世尊。告大眾曰。父王淨飯。是清淨人。生淨居天(色界四禪天的第五天至第九天。即無煩天。無熱天。善見天。善現天。色究竟天等五天)。聞是語已。便捨愁毒。佛說此經竟。諸天龍神。及四天王。所將眷屬。世間人民。一切大眾爲佛作禮各自而去。

佛如何教育出家兒子羅侯羅《中阿含羅云經》

一時。佛遊王舍城。在竹林精舍。爾時。尊者羅云亦遊王舍城溫泉林中。於是。世尊過夜明旦。著衣持入王舍城而行乞食。乞食已竟。至溫泉林羅云住處。

尊者羅云遙見佛駕臨。即便往迎。取佛衣。爲敷坐具。汲水爲佛洗足。佛洗足已。坐於羅云座位。於是。世尊即取水器。瀉水之後剩留少水於水器中已。問羅云言。

羅云。汝今見我取此盆器。剩留少水於盆器中嗎。羅云答言。見也。世尊。

佛告羅云。我說出家人修道。若道德少。其人格就如同盆器中所剩餘之髒水。爲人嫌棄。若所謂已知自己打妄言。卻不羞不悔。無慚無愧。羅云。此種修道人也會無惡不作。是故。羅云。當作是學。不得戲笑妄言。

世尊又復取此盆器。瀉掉盆器中所剩餘之水。又問羅云言。汝又復見我將盆器所剩餘水全部洩掉嗎。羅云答曰。見也。世尊。

佛告羅云。我說修道人若完全拋棄道德。其人格就如同盆器中被洩掉的剩餘髒水。若所謂知道自己已打妄言。卻不羞不悔。無慚無愧。羅云。此種修道人也會無惡不作。是故。羅云。當作是學。不得戲笑妄言。

世尊又復取此空水盆器。將盆器反面覆蓋於地面已。問羅云言。汝又復見我取空盆器。反面覆蓋於地嗎。羅云答曰。見也。世尊。

佛告羅云。我說彼修道人之道德傾覆。其人格就如同盆器中被反面覆蓋於地一樣。若所謂知道自己已打妄言。卻不羞不悔。無慚無愧。羅云。此種修道人也會無惡不作。是故羅云。當作是學。不得戲笑妄言。

世尊復取此覆蓋盆。又將盆器正翻過來已。又問羅云言。汝又復見我取覆盆器。又將盆器正翻過來嗎。羅云答曰。見也。世尊。

佛告羅云。我說彼修道人之道德能轉為正道。就如同此盆器正翻過來一樣。若所謂知道自己已打妄言。不差不悔。不慚不愧。羅云。此種修道人也會無惡不作。是故。羅云。當作是學。不得戲笑妄言。

羅云。猶如國王有一大象入陣時。用前腳·後腳·尾·髀·脊·脅·項·額·耳·牙。一切皆用。唯護於鼻。象師見已。便作是念。此王大象猶故惜命。所以者何。此王大象入陣時。用前腳·後腳·尾·髀·脊·脅·項·額·耳·牙。一切皆用。唯護於鼻。

羅云。若國王大象入陣時。用前腳·後腳·尾·髀·脊·脅·項·額·耳·牙·鼻。一切盡用。象師見已。便作是念。此國王大象不復惜命。所以者何。此王大象入陣時。用前腳·後腳·尾·髀·脊·脅·項·額·耳·牙·及鼻。一切盡用。

羅云。若王大象入陣時。用前腳·後腳·尾·髀·脊·脅·項·額·耳·牙·鼻。一切盡用。羅云。我說此王大象入陣時。當會無惡不作。

如是。羅云。若所謂知道自己已打妄言。不差不悔。不慚不愧。羅云。此種修道人也會無惡不作。是故。羅云。當作是學。不得戲笑妄言。

於是。世尊即說頌曰

人犯一法 謂妄言是	不畏後世 無惡不作
寧噉鐵丸 其熱如火	不以犯戒 受世信施
若畏於苦 不愛念者	於隱顯處 莫作惡業
若不善業 已作今作	終不得脫 亦無避處

佛說頌已。復問羅云。於意云何。人用鏡為何嗎。羅云答曰。世尊。欲觀照其面。見淨不淨。

如是。羅云。若汝將作身業。即心觀彼身業。我將作身業。彼身業為淨。為不淨。為自為。或為他。

羅云。若心觀時則知。我將作身業。彼身業淨。或自為。或為

他。不善與苦果將受於苦報。羅云。汝當捨作身惡業。

羅云。若心觀時則知。我將作身惡業。彼身惡業不淨。或自為。或為他。善與樂果受於樂報。

羅云。若汝現作身業。即心觀此身業。若我現作身業。此身業為淨。為不淨。為自為。為他。

羅云。若心觀時則知。我現作身業。此身業淨。或自為。或為他。不善與苦果受於苦報。羅云。汝當捨作身惡業。

羅云。若觀時則知。我現作身業。此身業不淨。或自為。或為他。善與樂果受於樂報。羅云。汝當受此現作身業。

羅云。若汝已作身業。即觀彼身業。若我已作身業。彼身業已過去滅盡變易。為淨。為不淨。為自。或為他。

羅云。若觀時則知。我已作身業。彼身業已過去滅盡變易。彼身業淨。或自為。或為他。不善與苦果受於苦報。

羅云。汝當詣善知識·梵行人所。彼已作身業。至心發露。應悔過說。慎莫覆藏。更善持護。

羅云。若觀時則知。我已作身業。彼身業已過去滅盡變易。彼身業不淨。或自為。或為他。善與樂果受於樂報。

羅云。汝當晝夜歡喜。住正念正智。口業亦復如是。羅云。因過去行故。已生意業。即觀彼意業。若因過去行故。已生意業。彼意業為淨。為不淨。為自為。為他。

羅云。若觀時則知。因過去行故。已生意業。彼意業已過去滅盡變易。彼意業淨。或自為。或為他。不善與苦果受於苦報。羅云。汝當捨彼過去意業。

羅云。若觀時則知。因過去行故。已生意業已過去滅盡變易。彼意業不淨。或自為。或為他。善與樂果受於樂報。羅云。汝當受彼過去意業。

羅云。因未來行故。當生意業。即觀彼意業。若因未來行故。當

生意業。彼意業爲淨。爲不淨。爲自爲。爲他。

羅云。若觀時則知。因未來行故。當生意業。彼意業淨。或自爲。或爲他。不善與苦果受於苦報。羅云。汝當捨彼未來意業。

羅云。若觀時則知。因未來行故。當生意業。彼意業不淨。或自爲。或爲他。善與樂果受於樂報。羅云。汝當受彼未來意業。

羅云。因現在行故。現生意業。即觀此意業。若因現在行故。現生意業。此意業爲淨。爲不淨。爲自爲。爲他。

羅云。若觀時則知。因現在行故。現生意業。此意業淨。或自爲。或爲他。不善與苦果受於苦報。羅云。汝當捨此現在意業。

羅云。若觀時則知。因現在行故。現生意業。此意業不淨。或自爲。或爲他。善與樂果受於樂報。羅云。汝當受此現在意業。

羅云。若有過去沙門·梵志·身·口·意業。已觀而觀。已淨而淨。彼一切即此身·口·意業。已觀而觀。已淨而淨。

羅云。若有未來沙門·梵志·身·口·意業。當觀而觀。當淨而淨。彼一切即此身·口·意業。當觀而觀。當淨而淨。

羅云。若有現在沙門·梵志·身·口·意業。現觀而觀。現淨而淨。彼一切即此身·口·意業。現觀而觀。現淨而淨。

羅云。汝當如是學。我亦即此身·口·意業。現觀而觀。現淨而淨。於是。世尊復說頌曰

身業口業	意業羅云	善不善法	汝應常觀
知已妄言	羅云莫說	禿從他活	何可妄言
覆沙門法	空無真實	謂說妄言	不護其口
故不妄言	正覺之子	是沙門法	羅云當學
方方豐樂	安隱無怖	羅云至彼	莫爲害他

佛說如是。尊者羅云及諸比丘聞佛所說。歡喜奉行。

佛度化前世母親之因緣《佛說老女人經》

一時佛在墮舍羅國樂音之處。時有八百比丘及空中菩薩萬人俱。時有一貧窮老女人來到佛所。以頭面著地爲佛作禮。白佛言。願欲向佛有所提問。佛言。善哉當准提問。

老女人言。生從何所來去至何所。老從何所來去至何所。病從何所來去至何所。死從何所來去至何所。色痛痒思想生死識。從何所來去至何所。眼耳鼻口身心。從何所來去至何所。地水火風空。從何所來去至何所。

佛言善哉。汝所問之問題真是大解脫問題。生無所從來去亦無所。至老無所從來去亦無所至。病無所從來去亦無所至。死無所從來去亦無所至。色痛痒思想生死識。無所從來去亦無所至。眼耳鼻口身心。無所從來去亦無所至。地水火風空。無所從來去亦無所至。諸法皆如是譬如兩木相揩火出還燒木。木盡火便滅。

佛問老女人。是火從何所來去至何所。

老女人言。因緣合便得火。因緣離散火便滅。

佛言。諸法亦如是。因緣合乃成。因緣離散即滅。法亦無所從來去亦無所至。目見色即是意。意即是色。二者俱空。無所有成。滅亦如是。譬如鼓不用一事成有皮。有鼓桶有人持桴槌打鼓。鼓便有聲。是聲亦空。當來聲亦空。過去聲亦空。是聲亦不從皮出。亦不從鼓桶出聲。亦不從桴槌出聲。從人手出。合會諸物乃成鼓聲。聲從空盡空。

萬物亦爾。本淨無所有因作法。法亦無所有。譬如雲起陰霧便雨。不從龍身出。亦不從龍心出。皆龍因緣所作乃致此雨。

諸法亦無所從來。去亦無所至。譬如畫師先治壁板素。便和調諸彩自在所作。是畫不從壁板素出。亦不從人手出。隨意所作各各悉成。生死亦如是。各自隨所作行。譬禍生泥犁。天上人間亦爾。有了解是道

理者。不執著諸因緣便有諸法萬像所生。

老女人聞之大歡喜言。蒙佛恩得法眼。雖身羸老。令得開解。

阿難正衣服。長跪白佛言。是老女人何以智慧乃爾。聞佛言即開解。

佛告阿難。是老女人者。是我前世發意學道時母也。阿難問佛言。是母何以貧窮困苦乃爾。

佛言。往昔拘留孫佛時。我欲作沙門。是母慈愛不肯聽我去。我憂愁不食一日。用是故五百世。來生世間輒貧窮。今壽盡當生阿彌陀佛國供養諸佛。卻後六十八億劫。當生佛號波鞞。其國名化華。作佛時。人所有被服飲食。如忉利天上。其國中人民皆壽一劫。

佛說經已。老女人及阿難。諸菩薩比丘僧。諸鬼神龍天人阿須倫。皆大歡喜。前為佛作禮而去。

佛教導不離先尼國王治國之道《佛說諫王經》

一時佛在舍衛國祇樹給孤獨園。是時國王名不離先尼。出行國界道過佛所。身蒙塵土解劍退坐為佛作禮。世尊曰。就坐。王即坐。

佛問王。王所從來身蒙塵土。王即退坐稽首對諾。屬行國界有災難者。

佛告王曰。王治當以政法無失節度。常以慈心養育人民。所以得霸治為國王者。皆由宿命行善所致。統理民事不可偏枉。諸公卿群僚。下逮凡民皆有怨辭。王治正不平海內皆忿。身死魂神常入太山地獄。後雖悔之無所復及。王治國平正當以節度。臣民歎德四海歸心。天龍鬼神皆聞王善。死得上天後亦無悔。

王無好姪洸以自荒懷。無以忿意有所殘賊。當受忠臣剛直之諫。夫與人言。常以寬詳無灼熱之。

國王治理國家當以四意待於國民

一.隨時廩與。 二.和意與語。

三.所有珍寶與民共之。 四.瞻視老病及諸孤寡。

王如是者。國中和平即得其福。壽終上天所願自然。王不可以常得自在。人皆敬畏以之為樂。名象好馬寶車賢臣。群寮百官導從前後。內藏珍寶倉穀百物。皆當腐壞無長存者。年少會老強健必病。含血之類皆當歸死。珍寶妻子室家內外不可得常。如人夢見殿舍好園樹木花池水流泉。遊戲其中快樂無極。寤則霍然莫知所在。睹世所有皆如人夢。

王寧見樹有華果。華果不能常著樹。青青之葉會有萎落。天冠(王冠)巾幘(頭巾)黼黻(禮服)名服不能常好。流水不能常滿。放火曠野。火盛焰赫。不久則滅。暴風疾雨。雷電霹靂。斯須之間霍然不現。日欲出時。星無精光。日之盛明照於天下不久復冥。世間無常亦復如是。

人有四事不可得止。

一.老至體枯。 二.病來心惱。

三.身死神去。 四.所有珍寶皆當棄捐不可得保。

此四一至不可得離。無避逃處。非口所能說情陳謝。不可以錢許求哀得解。是時所有名象良馬珍寶及壯士群臣百官護導前後。有孰能為王排卻之者。

王寧見師子獸中最猛。遙見群鹿意欲所取。便前搏撮裂食其肉。如斯之痛安可言乎。喻如師子取群鹿時。人命欲終身體不寧。血脈為消面色為變。命日欲促五臟不治。不思飲食。雖有神咒良醫。善藥不能使愈。口胡言亂語。其所索取者。家室人皆可隨意答允。身體皆痛如被掠治(拷打)。手足狂攘(亂動)骨節欲解。口乾息極。羸瘦困劣。不能起居。坐臥須人。

若得良藥糜粥甘食。人當餵之。心復苦極。筋脈欲斷。但有恨氣。無復報入。脣燥乾焦。正氣竭盡。邪氣在處。舌稍卻縮。面目無色。耳鼻閉塞。不聞聲香。手足拘攣。筋急口噤。欲言不能。手握把空。摸索邊傍。自汗目淚流出相屬。心意著痛。識轉消滅。無所復知。溫去身

冷。魂神去矣。所有珍寶。父母兄弟妻子。內外知識奴婢。皆當棄捐。隨行獨去。不得自在。世間雖樂不得久留。王當是時。當何恃怙。

唯有孝慈育養二親。供奉高行清潔沙門。凡見老人當尊敬之。所有財寶與民同歡。當以善心施惠於民。無以讒言殘賊人命。為王之法當宣聖道。教民為善。惟守一心。心存三尊。王者如斯。諸聖諮嗟。天龍鬼神擁護其國。生有榮譽死得上天。

身死神去。當何所恃。唯恃善耳。火盛焯燁。恃水滅之。飢渴之人。唯恃水穀。老恃機杖。盲恃有目。冥恃燈火。疾病困篤。恃良醫藥。船行巨海。風浪猛盛。恃彼傍岸。道有賊盜。恃藏匿處。身死神去。唯脩恃善。由逢彼難。各恃其事。以自拔濟。宗室獲安。

王無以為樂。飲食極味。遊居自在。不可常恃。飽滿皆當消散。不可常得。好香塗身。苾芬聒鼻。珠璣瓔珞奕奕耀目。水陸好華為以博飾。金縷織成以為名服。白毳衣。文繡衣。雜綵衣。無極衣。細疊衣。細緻衣。繡綾衣。此皆無常不可久保。

宮觀高臺華闕殿舍。黃金白銀七寶床榻。氍毹毳毼瞻統縵細軟。以藉身體。金縷織成文繡綾綺。以為幃帳。柱梁壁戶彫文刻鏤。燒衆雜香遊戲其中。斯皆無常不可久保。

琴瑟箏笛衆樂集聚。歌舞倡伎。衆音盈耳快樂可言。斯亦無常。如夢幻不可久保。

象馬寶車光目之觀。王一出時。推鐘鳴鼓護導前後。王乘羽蓋之車。侍者持幢。翠毛葆羽彫文其柄。以拂塵土。治填道路丹畫欄楯。衆民所觀無不敬畏。好華名香皆以迎王。稱壽萬歲斯亦難保。

王寧見人欲死之時。諸家內外聚會其邊。椎胸呼天皆雲奈何。啞哽噎淚下交橫。嗚呼痛哉神靈獨逝。捨吾如之乎。聞之者莫不傷心。視之者莫不助哀。載之出城捐於曠野。飛鳥走獸裂食之。身中有蟲還食其肉。日炙風飄骨皆為乾。

往昔諸王尊榮豪貴。隱隱闐闐(憂愁充滿)亦如大王。今日霍然不復見之。此者無常之明證也。古倘如此況於今日。王熟思之。無念姪洸。無受佞言。誤入人罪。當受忠諫。治以節度。當畏地獄酷治之痛。諸含血之類。皆貪生活不當殺之。佛說經竟。王意即解願為弟子即受五戒。頭面著地為佛作禮。

佛度化鬼王，令弟子施食故事《佛度鬼王經》

佛告阿難。云何如來欲至曠野湖澤。降伏鬼大將耶。我從舍衛祇陀精舍。放金色光照舍衛城。令作金色。舍衛國內有一長者。名曰財德。長者有子。年始三歲。父教其子令受三歸。

散脂鬼神飢火所逼。入舍衛城接取嬰兒。爾時嬰兒稱南無佛。以稱佛故。鬼王口噤不能得食。但眼出火以怖嬰兒。嬰兒見鬼形狀醜惡。胸有二面。臍有二面。兩膝二面。面如象面。狗牙上出。眼復出火。火皆下流。童子驚怖稱南無佛南無法南無僧。

爾時世尊。天耳遠聞。獨帶領阿難足步騰虛空飛行。阿難在後。從佛不及。佛以神力化作寶華。其華光明接取阿難。阿難坐華。見閻浮提世間處處充滿化佛。一一化佛身滿三千大千世界。是諸化佛說三乘法。勸進菩薩修行念佛。阿難見聞。即憶過去九十億佛所說經藏。憶持不失。

爾時世尊到曠野澤。放眉間白豪大人相光。其光直照怖小兒身。小兒見光。如見父母心無驚懼。時曠野鬼。舉一大石厚十二丈。欲擲世尊。眼出雷電。雨雹如雨。一一雹下。如赤雞子從空而下。來至佛上。化成化佛。一一化佛入火光三昧。諸火光明燒曠野澤。大地洞然。鬼王不怖。擲石停住虛空化成寶臺。臺中復有百億化佛。異口同音 歎慈心。鬼猶不降伏。

時金剛神。手奮金杵揮大利劍。髭如劍刀。眼如電光。以金剛杵擊鬼王額。攘臂大叫聲振大地。

鬼王驚怖抱持小兒。長跪上佛白言。沙門惟願慈愛救我生命。時金剛神化金剛杵為大鐵山。四面火起繞鬼七匝。猛火炎熾焚燒鬼身。嬰兒舉手救命鬼王言。稱南無佛。我稱佛故從死得生。汝今可稱南無諸佛。

爾時鬼王。驚怖失聲稱南無佛。白言瞿曇可救護我。

爾時世尊。以梵音聲猶如慈父安慰諸子。撫慰鬼王亦復如是。密金剛敕鬼王言。汝今速伏歸依佛法及與眾僧。汝若不伏。碎汝眷屬萬億八千令如微塵。

時曠野鬼以驚怖故。五體投地為佛作禮白言。世尊。我恒噉人。今者不殺當食何物。佛敕令鬼王。汝但不殺。我敕令出家弟子常施汝食乃至佛法滅盡時。以我力故令汝飽滿。

鬼王聞已歡喜。合掌受佛五戒。受五戒已。見諸火山。焰焰相次。變成化佛。滿曠野澤皆是化佛。一一佛後有一阿難。一一化佛異口同音皆說五戒。

時曠野鬼及白金剛神。因大德故得服甘露無上法味。

時金剛神擲杵空中。佛神力故。令金剛杵猶如百億金須彌山。一一須彌百億龕室。一一龕室百億化佛遊步經行。是諸化佛舉足下足。足下自然生七寶臺。一一臺上恒沙化佛結跏趺坐。

佛告大王。佛滅度後佛諸弟子。欲知如來降伏曠野鬼王。自在神通。如是觀者名為正觀。若異觀者名為邪觀。佛滅度後。若有眾生。思是法者。觀是法者。得此想者。除百千億劫生死之罪。所生之處不受鬼身。值遇諸佛間。無有空缺。設無佛時。遇辟支佛。無辟支佛時。恒遇仙人為說正道。

佛告阿難。汝今持是境界念想。為未來世一切眾生當廣宣說。是名諸佛神通境界。若失此事。則名謗佛。斷菩提種。持是法者。鬼魅不著。恒為諸佛之所護助。

佛於天上為母說法三月《摩訶摩耶經》

如是我聞。一時佛在忉利天上的歡喜園中波利質多羅樹下三個月結夏安居。與大比丘眾一千二百五十人俱。又與無量百千天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩羅伽人及非人。并餘天上無數比丘比丘尼優婆塞優婆夷前後圍遶。

爾時如來結加趺坐。身毛孔中放千光明。普照三千大千世界。一一光中有千蓮花。其一蓮花有千化佛結加趺坐。如釋迦牟尼。

當於爾時日月星辰。所有威光隱蔽不現。皆悉來入如來光中。令波利質多羅樹如真金色。譬如虛空淨無雲翳。日月威光極為明顯。如來在於忉利天上所放光明亦復如是。倍更照耀不可譬類。是時日月星辰諸天子等。見此相已。其心戰怖不能自安。不知何緣而有斯事。

佛陀入滅之前，方飛行至天上與母相見，為生母說法，母子分離八十年後，方於天上相見，場面動容感人

爾時佛告文殊師利童子。汝前往我生母所在之天宮。向她言道我在此等候。願母暫屈禮敬三寶。并以此偈向母說之。爾時世尊而說偈言

釋迦大仙師	成就一切智	在於閻浮提	猶如千眼天
慇懃情渴仰	久欲覲慈顏	本昔王宮中	生我七日已
神昇受天福	姨母長乳養	致得成正覺	應供度眾生
今故至於此	說法報往恩	願母與眷屬	屈來到此處
敬禮佛法眾	并受真淨法		

爾時文殊師利童子。受佛教敕。即便往至摩訶摩耶天宮處所。具以佛言而往白之。并誦如來所說之偈。

時摩訶摩耶聞斯語已。即語文殊師利童子。我從與佛為母子來。歡喜安樂未曾如今。譬如有人極苦飢渴。忽值甘膳食之豐樂。今我歡悅亦復如是。無復諸餘雜亂念想。說此語已。即與文殊師利童子俱趣往佛處所。

爾時世尊。遙見母來內懷欣敬。舉身動搖如須彌山王及四大海鼓動之相。于時如來既見母至。便以梵音而白母言。身過去世所經過輪迴之處與苦樂同俱。當修涅槃永離苦樂。

爾時摩訶摩耶聞佛此語。合掌低頭一心思惟。長跪佛前五體投地。專精正念諸纏消伏。即於佛前以偈讚曰

汝從無數劫 恒飲我乳汁 故離生老死 得成無上道
 宜應報恩養 斷我三毒本 歸命大丈夫 無貪惠施者
 歸命調御士 最上無能過 歸命天人師 永離癡愛縛
 日夜各三時 念想不斷絕 稽首頭面禮 無上大法王
 今於汝福田 欲長功德芽 唯願施慈悲 速令成妙果
 久有此大志 故生大王宮 巨身紫金色 光明照十方
 面貌悉圓淨 猶如秋滿月

爾時世尊即白母言。諦聽諦聽。善思念之。我現於初始或中間及後面為汝所言皆為善法。其義深遠。其語巧妙純一無雜。具足清白梵行之相。

摩訶摩耶聞此語已。佛神力故即識宿命。并以善根純熟時故。破除八十億劫世煙燃不明之結。得須陀洹果。

摩訶摩耶即起合掌而白佛言。生死牢獄已證解脫。時會大眾聞此語已。異口同音而作是言。願一切眾生皆得解脫。如今現在摩訶摩耶。

時摩訶摩耶而白佛言。譬如猛火燒於熱鐵。若有觸者身心焦痛。世間生死亦復如是。所往來處皆是苦聚。凡集苦本皆由心意。隨欲輕躁戲弄眾生。輪轉五道疾於猛風。猶如拍鞠(古代皮球)之快速。

時摩訶摩耶。即於佛前而自剋責其心意言。汝(自身心識)常何故作非利益。遊六塵境而不安定。亂想牽挽無時暫停。所可已緣慮皆非吉祥。何故惑我而便集彼。

譬如有人恒墾於地。而彼大地未曾損益。然其耕器日就消毀。在生死海亦復如是。恒棄身命不可稱載。而我神識初不增不減。汝(心識)

能令我作轉輪聖王。統四天下七寶具足。須臾令我退為蝦蟆。須臾令我作貧賤人。東西馳走求乞衣食。須臾令我作大富長者。積財巨億名稱普聞。須臾令我在天宮殿。飲食甘露五欲自恣(隨心所欲)。須臾令我居止地獄。飲於融銅吞熱鐵丸。

我但過去曾經牛身。積聚其皮高須彌山。猶於生死未得解脫。須臾復獲無量名字。或曰大家。或曰僕使。或曰轉輪聖王。或曰帝王。或曰天龍夜叉乾闥婆。阿修羅迦樓羅緊那羅摩 羅伽人及非人。或曰畜生。或曰餓鬼。或曰地獄。

眾生有如是等種種名號。汝(心識)癡心意。雖復曾經具世五欲。金銀諸珍妻子奴婢。象馬車乘屋舍田宅人民聚落。尋皆散滅共就無常。暫為己有會歸磨滅。猶若旅舍憩無定所。上至諸天五欲自在。福盡臨終。五相現時徘徊顧戀。心懷愁苦。

及生在人中貧窮下賤。為人所使。若居王位互相討伐。君臣父子競共殘滅。下至地獄屠割燒煮。畜生之中更相吞害。皮肉筋力償其宿債。為業所逼不得自在。餓鬼之中飢渴所逼。東西馳走。唯見火聚及熱鐵輪長隨其後。五道生死有如是等種種眾苦。不可稱計。

汝癡心意。往昔已來。長牽於我去來諸處。恒相順從。初未違異。我於今日欲專聽法。勿復惱亂而為障礙。亦宜自應厭離諸苦。速求涅槃疾獲安樂。時摩訶摩耶即於佛前。而說偈言

唯願法雨 洽潤於枯槁 普生法萌芽 開發漸滋長
 令我及眾曾 善根普純熟 或於諸道果 次第隨所獲
 願時施甘露 消滅貪恚原 我等長夜來 縛著無明獄
 昏迷無智慧 不知求道處 願示解脫路 疾至常樂城
 爾時摩訶摩耶。說此偈已復於佛前。重偈讚歎
 世尊處大眾 光顯踰須彌 我今頭頂禮 并及法與僧
 四眾八部等 渴仰誠懇懃 一心諦觀佛 如天眼不瞬

唯憐莊嚴師 飾以妙法鬘

爾時摩訶摩耶。說偈讚已而白佛言。誠知如來諸弟子衆。比丘比丘尼優婆塞優婆夷。天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩羅伽人及非人。國王大臣長者居士婆羅門等。其數無量所說偈讚。歌頌如來微妙功德亦不可量。然我今者智慧微淺。猶欲於佛功德大海。少分稱讚。唯願垂許。

爾時摩訶摩耶。白佛言。世尊。一切衆生在於五道。皆由煩惱過患所致。故有結縛不得自在。願我來世得成正覺。當斷一切此患根本。

唯是大師。慈念世間生老病死憂悲苦惱。無常之火恒燒衆生。長夜熾然未曾休息。而呼弟子令歸其所。顯示生死根本之患。而向衆弟子語之言。

汝等何故。長眠三界火輪上。無常殺鬼伺捕求便。諸病風刀欲斷人命。譬如盜賊見珍寶藏。執持器械而來攻伐。百千億劫受餘雜形。修行十善方得人身。雖得人身長壽亦難。無常惡賊。復加逼迫。宜應防慎。卻猶自放逸。愚癡之人。虛計日月年歲多少。謂爲定期。不覺念念變移潛逝。及至壽終隨業所生。室家眷屬悲哭相對。傳互如此。無有窮盡。

人在世間猶如電光。又於其中生起驕慢。或有稱言。我是國王統領天下勢力自在。或有稱言。我是大臣助理國事。枉直由己。或有稱言。我富長者多饒財寶可隨心所欲。或有稱言。我婆羅門族姓高貴聰明博達。先祖相承爲刹利師。

世尊。此等諸人在世之時。種種快樂恣意自在。初無憂慮。一旦死至。方懷悔恨。何所復及。強壯之時親戚相隨。嬉戲縱逸不造微善。無常卒至各散五道。千萬億劫難復相值。

生死無實。如聲聞緣覺。乃至辟支佛等。盡諸結漏。具大神力自在無畏。身上出火身下出水。身上出水身下出火。飛騰空中行住坐臥。去來迅疾石壁無礙。形貌端正諸相具足。能爲衆生作大福田。猶亦未免

無常之患。如以大水用滅小火。

世間之人犯於王法。罪應及死。閉在囹圄。猶可囑救而令得脫。無常之法不可囑及。賢聖之力尙不能免。豈況凡夫而無憂懼。

有五通仙人名曰逮波耶那。又有仙人名鬱陀羅翅。又有仙人名毘失波蜜多羅。又有仙人名阿羅邏。又有仙人名波羅舍邏。又有仙人名應祁羅舍。又有仙人名阿私陀。又有仙人名曰波薩。有如是等諸大仙人。威力具足有大名稱。能以術成毀國邑。斯等今者爲在何許。以無常火曾燒衆生。仍還自焚俱就消滅。

大梵天王釋提桓因。摩醯首羅六欲魔王。及毘紐天閻羅王等。羅婆奈神。羅婆泥神。比沙泥神。迦樓泥神。波樓泥神。斯等大力皆被無常之所執捉。

頂生聖王。那羅延力士王。支夜多羅帝王。馬鳴王。毘尼羅翅王。此等諸王統攝衆國。顏容端正聰明超世。身力勇健莫能當者。無常所碎不知何在。

娑伽羅龍王。修陀利舍那鬼王。毘摩質多羅阿修羅王。舍脂迷那天后。阿伽。藍波天后。鬱波尸天后。胝舍羅雞尸天后。阿葛邏天后。阿留波底天后。藐底天后。藐底梨沙天后。此諸雜王具大威力。及衆天后容貌絕世。若有見者即失正念。邪意散亂如非人持。設復良醫種種療治。不能迴改令還正念。此等亦皆無常。

無常譬如獵師圍逐諸獸。馳逼衆生至閻羅王所。而使業象隨次蹈之。

無常猶如群虎。恒伺衆生。若得其方便而共殘食。

無常如旃陀羅欲屠羊時。倒懸兩足不得跳踉。

無常旃陀羅亦復如是。執諸衆生不得動轉。

無常之法如阿闍迦羅陀(兩頭蛇)。若見人時兩頭纏繞。

無常之法如風中幢。聚會之時而便傾倒。

無常之法亦如黑月。漸就缺盡轉近昏冥。

時摩訶摩耶說此語已。復偈頌曰

譬如旃陀羅 驅牛就屠所 步步近死地 人命疾於是

時摩訶摩耶說此頌已。即於佛前。向當時法會大眾言說。諸法兄弟及以姊妹。汝等宜應勤修戒行。今者幸值無上導師。又執法炬照於行者。并給衣糧無所乏少。若欲往至安樂城所。宜速諮問能示正路。若有值遇如是善導師。而不歸依不隨順者。當知此人極為剛強。必能造作五逆重罪。生死苦海甚可怖畏。一劫之中所經種種雜身。積集其皮如須彌山。及在胞胎眠臥污露。出入去來不可數計。并乳哺中屎尿涕唾。乃至老死諸苦難量。況復三塗楚毒之時。是故我今普語汝等。勤於長夜念求解脫。

爾時摩訶摩耶。即從坐起頂禮佛足。長跪合掌而白佛言。世尊。一切衆生所以沈淪在於生死而不知出要之道。

爾時世尊答摩訶摩耶言。衆生所以不得解脫。皆由貪欲瞋恚愚癡。是故致令恒在生死。乃至欲求生天堂亦難。何況惴望離生死耶。在世亦復失好名稱。朋友親屬皆共疏棄。如視草土無復愛念。臨命終時極大怖懼。神識恍惚方自悔責。如此皆由三毒患故。

若人欲求解脫妙果宜斷苦本。彼愚癡凡夫為結所縛。猶如惡馬被於羈絆不得動搖。謂色集色滅色著不如實知。受想行識不如實知。不得解脫生老病死憂悲苦惱。

若能於色而得解脫。如實究竟知者。則於受想行識亦如實究竟知。而得解脫生老病死憂悲苦惱。此則名為斷於苦本。斷苦本已則離妄想。離妄想已則無攀緣。不復貪著色聲香味觸法。離我記著及以我所。汝等從今可以此法互相開示。長獲利益。

汝等今者聽我所說。我於過去無數劫來。為諸衆生廣修苦行。得成阿耨多羅三藐三菩提。慈悲一切猶如赤子。所應化度其緣遂畢。三世諸佛法皆善逝。無復還出世間之期。

我從此隱沒。蹤跡難尋。不還作彼閻浮提主。亦復不作彼瞿耶尼

主。亦不作彼弗婆提主。亦復不作彼鬱單越主。亦復不作彼轉輪聖王。亦復不作釋提桓因(第二天忉利天王)。亦復不作大梵天王(二界初禪天王)。如是三界悉已捨離。我久安立。法王自在。不以刀兵杻械枷鎖降伏人民。但以正法而施衆生。普使一切皆得解脫。會必有離。諸行亦爾。須彌寶山劫盡消滅。四大海水亦有枯涸。如來出世為度衆生。因緣事窮不得停住。無常弊惡(醜陋兇猛)猶如鼃鼃(大海龜大蜥蜴)。若齧人時終不放捨。

時會大眾聞此語已。悲號懊惱俱共同聲。而說偈言

佛日出於世 光顯恒明耀 今者欲潛隱 入於無常山
導師天中天 無比最上士 如何將為彼 諸行賊所侵
薄福諸衆生 長夜方昏冥

爾時世尊。於忉利天為諸八部及以四衆。種種說法至三月時間盡了。將欲還下凡於閻浮提世間。即便命彼王舍城中大臣之子。名鳩摩羅。聰明辯慧而語之言。汝今可下至閻浮提世間。傳佛之言至諸國王。普令聞知。如來不久當入涅槃。并以此偈廣宣示之。

爾時世尊而說偈言

舉世今盲冥 失於智慧眼 三毒根轉深 無有醫王故
又將欲往彼 涅槃幽遠城 今在忉利天 說法化衆生
仁等宜速請 還下閻浮提之

時鳩摩羅。受佛敕已下閻浮提。周遍宣示一切諸國。并說如來所授之偈。

于時衆生聞鳩摩羅所說語已。極大愁惱。皆悉頭頂而禮其足。作如是言。我等頃來不久。將失於佛之慈蔭。世間毒火轉更增熾。咸皆不知大師所在。今者乃在忉利天上。又復不久欲入涅槃。何其苦哉。

世眼將滅。我等罪身天人殊絕。無由昇天。恭敬勸請佛陀。唯願仁者。普愍我故還歸天上。代我等啓白佛言。閻浮提中一切衆生。遙共

頂禮世尊足下。久違聖化莫不仰戀。四方推求不知所在。始聞在彼忉利天上。廣大饒益諸衆生等。又聞不久當入涅槃。世間方當失於慧眼。唯願愍念閻浮提人。時速還下爲惠法藥。

時鳩摩羅聞此語已。即還昇天往至佛所。具以閻浮提人所說之言。向佛廣述。

爾時世尊聞此語已。而便放於五色光明。青黃赤白頗梨紅色。其光遍照閻浮提內。

于時人民男女大小。見此佛之光明。皆悉驚喜。歎未曾有。各相謂言。今者何忽有此異相。非是日月星宿之光。亦復不似五通仙人及婆羅門神力術所能爲者。

又有人言。如我今者察此光相。決定非是餘力所作。必是大慈無上醫王佛世尊之佛光普照。慈愍世間故而放斯瑞光。我等或能蒙獲安濟。

時天帝釋知佛當下。即派使鬼神作三道寶階(天梯)。中央天階者用閻浮檀金。右面天階者用純琉璃。左面天階者用純馬瑙。欄楯彫鏤極爲嚴麗。

爾時世尊白摩訶摩耶言。生死之法會必有離。我今應下還閻浮提世間。不久亦當入於涅槃。

時摩訶摩耶。聞此語已。即便垂淚。而說偈言

世尊於曠劫 慈愍一切故 捨頭目髓腦 今得成正覺

三界諸衆生 長迷癡愛海 方應施法船 云何而背捨

爾時世尊以偈答言

諸佛出於世 非是無緣故 緣盡豈得住 三世佛法然

爾時世尊說此偈已。與母辭別下躡寶階。大梵天王執蓋隨從。釋提桓因及四天王侍立左右。無量天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩羅伽人及非人。比丘比丘尼優婆塞優婆夷。并餘種種諸雜鬼神。前後圍遶充塞虛空。作諸妓樂歌唄讚歎。燒衆名香散諸妙花。導從來下趣閻浮提。

時閻浮提諸國王等。波斯匿王。優陀延王。頻婆娑羅王。勿陀伽

王。弗迦羅娑羅王。并餘一切諸王。大臣長者居士婆羅門等。各嚴四兵。象兵馬兵車兵步兵。青黃赤白雜色照耀。如忉利天出遊觀時。并餘比丘比丘尼優婆塞優婆夷。集在寶階而來迎佛。

時舍衛國主波斯匿王。即敕諸臣。令於祇桓更辦種種飲食衣服臥具湯藥。凡有所須皆使供辦。

爾時世尊到閻浮提已。諸王大臣長者居士及以四衆。恭敬禮拜歌頌讚歎。隨從世尊入於祇桓。

爾時一切諸人民等。既聞如來從忉利天還在祇園精舍。皆悉馳競盈塞道路。祇園精舍四門充溢。往來者衆不可稱計。

爾時世尊坐師子座。四衆八部前後圍遶。時波斯匿王。既見世尊在師子座。歡喜踊躍不能自勝。即於佛前。而說偈言

我等今歸命 無上功德聚 巧拔諸苦本 能殖衆善根

慈悲福衆生 最勝調御士 相好端嚴容 無比丈夫身

導師良福田 功德超梵釋 議論廣降伏 神力得自在

我今頭頂禮 無譬天人師

時波斯匿王。說是偈已而白佛言。世尊。今者衆生沈淪於生死。飲服毒藥莫能療者。唯願大仙降霖甘露。

爾時世尊告諸大衆。當知一切生死源本。無明緣行。行緣識。識緣名色。名色緣六入。六入緣觸。觸緣受。受緣愛。愛緣取。取緣有。有緣生。生緣老死憂悲苦惱。若無明滅則行滅。行滅則識滅。識滅則名色滅。名色滅則六入滅。六入滅則觸滅。觸滅則受滅。受滅則愛滅。愛滅則取滅。取滅則有滅。有滅則生滅。生滅則老死滅。老死滅則憂悲苦惱滅。汝等宜應長勤修習。速得離於三界苦海。

汝等又聽。生死法中恒爲八苦之所纏縛。皆由積集身口意業流轉不絕。若能斷於諸集根本。則滅衆苦。行八正道無爲正路。若能審慎思維如是見解者。則可出於諸有生死之邊際。斷萬劫輪迴之苦。

佛陀入滅人天同悲《摩訶摩耶經》

爾時世尊與阿難俱至王舍城。為衆比丘廣說諸法。漸次到巴連弗邑。為諸人民長者居士及梵志等。廣說諸法。漸次復到毘耶離城。為衆離車及奈女等。廣演諸法。

爾時世尊。舉身疾生處處皆痛。即便顧語尊者阿難。我於今者身體皆痛。唯欲捨此朽故之身。阿難當知。若比丘比丘尼得四神足。則能住壽一劫在世若滅一劫。況復如來所欲自在。

是時阿難魔所蔽故。默然無答。乃至再三亦皆默然。

爾時世尊語阿難言。汝今可往到一樹下。專精思惟正觀諸法。時魔波旬即來佛所。稽首禮足而白佛言。我於往昔。勸請世尊入於涅槃。于時世尊而答我言。我諸弟子比丘比丘尼優婆塞優婆夷未具足故。所以未應入於涅槃。世尊今者諸四部衆皆悉具足所度已畢。唯願善逝速入涅槃。

爾時世尊即答魔言。善哉波旬。當知如來 後三月入於涅槃。時魔波旬見佛許已。歡喜踊躍不能自勝。頂禮佛足還歸天宮。

爾時如來既許天魔。 後三月當入涅槃。即便捨於無量之壽。以神通力故住命三月。

于時大地六種震動。日無精光風雨違常。天龍八部莫不駭怖。來至佛所側塞空中。

時尊者阿難見此相已心驚毛豎。疾詣佛所而白佛言。今者何緣忽有此相。

佛告阿難。惡魔波旬向來我所。勸請於我令入涅槃。我已許之即便捨壽。以神力故住命三月。

阿難白佛言。世尊常說。四神足人則能住壽一劫若滅一劫。隨意自在。云何如來。不久住世同於諸行。

于時如來答阿難言。我曾向汝說如此語。魔蔽汝心故不知請佛住世。我已許之。云何住壽。阿難當知。一切諸行法皆如是不得常存。

爾時阿難聞佛此語。迷悶懊惱不能自勝。悲號啼泣深迫悔責。

爾時世尊與阿難俱。漸次遊行到諸國界村邑聚落廣說諸法。所可化度不可稱計。漸次復到鳩尸那竭國力士佛出生地。尼連禪河側娑羅雙樹間。而語阿難曰。可安置繩 於樹間。而令床頭安置於北邊。我今身體極大苦痛。入於中夜當取涅槃。

阿難受教。施繩 已。佛即就臥。右脅著地。爾時阿難見佛臥已。隱於佛後。悲泣流淚極大苦惱。世尊即便問諸比丘。阿難今者為在何許。諸比丘言。近在於佛後垂淚憂惱。

如來即以大悲梵音告阿難言。汝今不應猶如嬰兒而自啼泣。所以者何。生死之中皆悉如此。但當專念思惟諸法。汝從往昔看待我來。身口意業極為純善。未曾見汝有毫過失。今者宜應勤求解脫。忍割悲心勿自煎惱。

佛入滅荼毘火化之法

爾時阿難而白佛言。如來入於般涅槃後。闍維(荼毘火化)之法當云何行作耶。

佛告阿難。闍維之法如轉輪聖王。取於千端新淨之絲氈布用纏佛身。香油灑灌內部金棺中。又以金棺裝納於銀棺中。又以銀棺裝納於銅棺中。又以銅棺裝納於鐵棺中。積衆檀香薪木而用闍維(火化)。收拾舍利起立塔廟。標表佛刹樹立幡蓋及種種供養。

爾時世尊告阿難言。汝今入城告諸力士。言道我在此夜裡將入涅槃。若欲來會者。宜自知時。

阿難受教即便入城。街巷道路高聲唱言。三界大師如來應供今近在於雙樹之間。當於中夜而取涅槃。諸人若欲禮拜供養并欲諮決。宜知是時。

時諸力士聞此語已。皆大懊惱問阿難言。世尊滅度何時哉。我等

從今無所依怙。涕淚沿路。往詣佛所。時尼連禪河側娑羅雙樹區。周匝縱廣四百八十里。天龍八部充塞盈滿。間無有空缺。莫不戀慕。悲號苦惱。咸言世間失於慈父。各相謂言。我等從今方淪落生死。誰拔濟者。

佛度化最後一位出家弟子

爾時城中有一梵志清淨修道人。名叫須跋陀羅。年一百二十歲。聞佛近在雙樹之間。當於中夜而入涅槃。即往佛所白阿難言。我聞如來一切智者。當於中夜而入涅槃。欲減少修道疑惑。唯願聽許我向佛請示。

是時阿難心自念言。今此外道梵志。久習邪知偏見。必於今者與佛論議。世尊身痛而欲擾亂佛。阿難即便默然不聽許須跋陀羅見佛。乃至經三次懇求。亦復如此。

爾時世尊天耳遙聞。語阿難言。汝可聽許老梵志近前請示。此位須跋陀羅即是吾一生最後弟子。須跋陀羅既見佛已。歡喜踊躍頭面作禮。

爾時世尊隨緣為說八正道法。即於法座上證得羅漢果。而白佛言。生死苦海已蒙得過。不忍當見大師涅槃。我今當先比佛而先取滅度。即於佛前入般涅槃往生。爾時世尊。為諸八部一切大眾說妙法已。既至中夜涅槃時到。而說偈言。

我於諸眾生 應度緣今畢
夜靜氣恬和 涅槃時已到

爾時世尊說此偈已。即入初禪。入初禪已復入二禪。入二禪已次入三禪。入三禪已次入四禪。入四禪已次入空處。入空處已次入識處。入識處已次入無所有處。入無所有處。次入非想非非想處。入非想非非想處已。次入滅盡正受。

時會大眾既見如來諸根不動。即便問於阿那律言。世尊今者入涅槃否。時阿那律語諸人言。世尊今入滅盡正受。

爾時如來出滅盡正受。再還入非想非非想處。出非想非非想處。還入無所有處。出無所有處還入識處。出於識處還入空處。出於空處還入四禪。出於四禪還入三禪。出於三禪還入二禪。出於二禪還入初禪。即於初禪還入二禪。出於二禪而入三禪。出於三禪而入四禪。出於四禪而入空處。出於空處而入識處。出於識處入無所有處。出於無所有處入非想非非想處。出非想非非想處入滅盡正受。則於彼處而般涅槃。

當於爾時大地震動。天龍八部悲泣騷擾。時天帝釋及梵天王。而說偈言

生死無真實 虛誑諸眾生
今者牟尼尊 棄之猶涕唾

時諸眾生共相謂言。如來滅度何其速哉。三界生死牢獄誰為我們解脫痛苦。其中或有宛轉于地。或有扯絕衣服瓔珞。或拔頭髮搥胸大叫。

爾時阿難即便入城中普告力士。如來昨夜已入涅槃。汝等宜應供養處理闍維火化後事。諸力士等聞此語已。心大苦痛。皆悉相隨至雙羅樹之處。既見世尊已般涅槃。悶絕震慟不能自勝。

即問阿難。我等不知云何闍維火化如來之身。

阿難答言。我於昨日已諮問佛。世尊遺教敕令。就如轉輪聖王闍維火化之法辦理。阿難行詳細次第依序解說之。諸力士眾聞此語已。即便嚴辦供養之具。事事皆依阿難所說。如轉輪聖王棺殯之法。

佛母於天上知佛入滅，下凡人間，見佛最後一面

爾時摩耶即於天上見已出現五衰相。一者頭上花萎。二者腋下汗出。三者頂中光滅。四者兩目數瞬。五者不樂本座。

又於其夜得五大惡夢。一夢須彌山崩四海水竭。二夢有諸羅刹。手執利刀競挑一切眾生之眼。時有黑風吹。諸羅刹皆悉奔馳歸於雪山。三夢欲色界諸天忽失寶冠。自扯絕瓔珞不安住於寶座。身無光明猶如聚墨。四夢如意寶珠王掛在高幢上。長時如雨下珍寶。施給周邊一切人。

有四毒龍口中吐火。吹倒彼幢幡吸如意珠。凶猛快速大惡風將寶珠吹沒於深淵裡。五夢有五師子從空來下。嚙食摩訶摩耶乳再進入入於左胸脅。身心疼痛如被刀劍。

時摩訶摩耶見此夢已。即便驚寤而作是言。我於方才睡眠之中。忽然見此非吉祥事。令我身心極為愁苦。往昔於人間住於白淨王宮內。因晝寢中得希有夢。見一天子身黃金色乘白象王。隨從有諸天子作妙妓樂。觀日之精華入我右胸脅。身心安樂無有痛惱。即便懷妊悉達太子。光顯宗族為世照明。今此五夢甚可怖畏。必是我子釋迦如來入般涅槃之惡相也。即便向餘諸天子等。廣說夢中所見諸事。

爾時尊者阿那律。既見棺殯如來身已。即便昇於忉利天上。往摩訶摩耶所。而說是偈

大師最勝天中天 善導一切世間者
今已為彼無常海 摩竭大魚之所吞
在於鳩尸那竭國 娑羅林中雙樹間
不久當出城東門 種種供養而闍維
天人八部眾盈溢 號哭震動徹三千
時阿那律說此偈已。即便從天上再下還於如來棺處所。

爾時摩訶摩耶。聞阿那律說此偈已。悶絕躄地。諸天女等。以冷水灑面。良久乃蘇。自拔頭髮絕莊嚴具。悲泣垂淚而作此言。我於昨夜得五惡夢。決定當知佛入涅槃。今者果見阿那律來云我子已滅度在雙樹間。不久便欲闍維火化。何其苦哉。世間眼滅。何其疾哉速。人天福盡。

昔日在於白淨王宮。我子始生七日。我便命終。竟未抱育以展現母子情。付囑胞妹摩訶波闍波提。令其姨母而乳養之。及已長大至年十九歲。便於中夜踰城而出。舉宮內外莫不悲惱。既成道已。開世慧眼。覆護一切眾生猶如慈父。如何一旦便入涅槃。無常惡賊極為兇暴。而能害我正覺之子。即於眾中。而說偈言

於無量劫來 常共為母子 汝既成正覺 此緣方永斷
而復於今者 便入般涅槃 譬如高大樹 眾鳥依共棲
晨旦各分離 到暮還歸集 與汝為母子 共在生死樹
既得成道果 長絕此源本 又復取滅度 無有會見期

時摩訶摩耶說此偈已。涕泣懊惱不能自勝。與於無量諸天女等眷屬圍遶作妙妓樂。燒香散花歌頌讚歎。從空來下至雙羅樹之處。到娑羅林中已。遙見佛棺即大悶絕昏厥不能自醒。諸天女等以水灑面。然後方蘇。前至棺所頭頂作禮。垂淚悲惱而作此言。

昔於過去無量劫來。長為母子未曾捨離。一旦於今無相見期。嗚呼苦哉。眾生福盡。方當昏迷。誰為開導。即以天曼陀羅花。摩訶曼陀羅花。曼殊沙花。摩訶曼殊沙花。散於棺上。而說偈言

今此雙樹間 天龍八部眾 惟聞啼哭音 不知何所說
譬鸚鵡亂鳴 不能解其語 充塞在於地 猶如折翮鳥
不能起飛趣 如來涅槃林 曠劫積恩愛 似遮迦羅鳥
今者無常風 吹散各異處 在苦諸眾生 悵望法甘露
猶如蘭提鳥 渴仰待天雨 何故便於今 而速入涅槃
潛身重棺中 知我來此不

佛從棺中起身為母開示

爾時摩訶摩耶說此偈已。顧見如來僧伽梨衣(僧衣)。及多羅(鉢)并一錫杖。右手執之。左手拍頭。舉身投地如太山崩。悲號慟絕而作是言。

我子昔日執著此等。廣福世間利益天人。今此諸物空無有主。嗚呼苦哉痛不可言。時諸八部及以四眾。見摩訶摩耶憂惱如是。倍更悲感淚下如雨。帝釋神力故淚水變成河流。

爾時世尊以大神力故。令諸棺蓋皆自開發。便從棺中合掌而起。如師子王初出窟時奮迅之勢。身毛孔中放千光明。一一光明有千化佛。悉皆合掌向摩訶摩耶。以梵軟音問訊母言。遠屈來下此閻浮提。世間萬

事萬物皆是無常之法。願勿啼泣。即便為母而說偈言

一切福田中 佛福田為最 一切諸女中 玉女寶為最
今我所生母 超勝無倫比 能生於三世 佛法僧之寶
故我從棺起 合掌歡喜歎 用報所生恩 示我孝戀情
諸佛雖滅度 法僧寶常住 願母莫憂愁 諦觀無上行
爾時世尊說此偈已。摩訶摩耶小自安慰。顏色漸悅如蓮花色。

于時阿難見佛起已。又聞說偈。垂淚嗚咽強自抑忍。即便合掌而白佛言。後世衆生必當問我。世尊臨欲般涅槃時。復何所說。云何答之。

佛告阿難。汝當答言。世尊已入般涅槃後。摩訶摩耶從天來下至金棺所。

爾時如來為教化以後不孝諸衆生故。又從金棺起身。有如師子王奮迅之勢。身毛孔中放千光明。一一光明有千化佛。悉皆合掌向摩訶摩耶。并又說於如上諸偈。

阿難又言。當何名此經。云何奉持。

佛告阿難。我於昔日忉利天上為母說法。及摩訶摩耶夫人自有所說。今復在此母子相見。汝可為後世諸衆生輩。次第演說此經。名曰摩訶摩耶經。亦名佛昇忉利天為母說法經。又名佛臨涅槃母子相見經。如是奉持。爾時世尊說此語已。與母辭別。而說偈言

我生分已盡 梵行久已立 所作皆已辦 不受於後有
願母自安慰 不須苦憂惱 一切行無常 住是生滅法
生滅既滅已 寂滅為最樂

爾時世尊說此語已。即便闔閉棺木。三千大千世界普皆震動。摩訶摩耶及衆八部。悲泣懊惱不能自勝。

摩訶摩耶問阿難言。我子悉達。臨滅度時有何教敕。阿難白言。世尊中夜。為諸比丘略說教誡。又以所說十二部經。付囑尊者摩訶迦葉。亦復敕我令助宣布。

佛告阿難未來世間，佛法之興滅

時摩訶摩耶聞此語已。又增感絕。即問阿難。汝於往昔侍佛以來聞世尊說。如來正法幾時當滅。

阿難垂淚而便答言。我於往昔曾聞世尊說。於當來法滅之後事云。佛涅槃後。摩訶迦葉共阿難結集法藏。事悉畢已。摩訶迦葉於狼跡山中(雲南雞足山)入滅盡定。我亦當得果證。次第隨後入般涅槃。當以正法付優婆塞多。善說法要。如富樓那廣說度人。又復勸化阿輸迦王。令於佛法得堅固正信。以佛舍利廣起八萬四千諸塔。

二百歲已。尸羅難陀比丘。善說法要。於閻浮提度十二億人。

三百歲已。青蓮花眼比丘。善說法要度半億人。

四百歲已。牛口比丘。善說法要度一萬人。

五百歲已。寶天比丘。善說法要度二萬人。八部衆生發阿耨多羅三藐三菩提心。正法於此便就滅盡。

六百歲已。九十六種諸外道等。邪見競興。破滅佛法。有一比丘名曰馬鳴。善說法要降伏一切諸外道輩。七百歲已。有一比丘名曰龍樹。善說法要滅邪見幢。然正法炬。

八百歲後。諸比丘等樂好衣服縱逸嬉戲。百千人中或有一兩得道果者。

九百歲已。奴為比丘。婢為比丘尼。

一千歲已。諸比丘等聞不淨觀阿那波那。瞋恚不欲。無量比丘。若一若兩思惟正受。

千一百歲已。諸比丘等。如世俗人嫁娶行媒。於大眾中毀謗毘尼。

千二百歲已。是諸比丘及比丘尼。作非梵行。若有子息。男為比丘。女為比丘尼。

千三百歲已。袈裟變白不受染色。

千四百歲已。時諸四衆猶如獵師。好樂殺生。賣三寶物。

千五百歲。俱睽彌國有三藏比丘。善說法要徒衆五百。又一羅漢

比丘。善持戒行徒衆五百。於十五日布薩之時。羅漢比丘。昇於高座說清淨法。云此所應作此不應作。彼三藏比丘弟子答羅漢言。汝今身口自不清淨。云何而反說是麤言。

羅漢答言。我久清淨身口意業無諸過惡。

三藏弟子聞此語已倍更恚忿。即於座上殺彼羅漢。時羅漢弟子而作是言。我師所說合於法理。云何汝等害我和上。即以利刀殺彼三藏。天龍八部莫不憂惱。惡魔波旬及外道衆踊躍歡喜。競破塔寺。殺害比丘。一切經藏皆悉流移至鳩尸那竭國。阿耨達龍王悉持入海。於是佛法而滅盡也。

時摩訶摩耶聞此語已。號哭懊惱。即向阿難。而說偈言

一切皆歸滅 無有常安者 須彌及海水 劫盡亦消竭
世間諸豪強 會必還衰朽 我子於往昔 勤苦集衆行
故得成正覺 爲衆說經藏 如何於爾時 皆悉潛沒盡
嗚呼生死法 可畏可厭離

爾時摩訶摩耶說此偈已。語阿難言。如來遺敕。既以正法付囑尊者及摩訶迦葉。宜應精勤護持誦說。我今不忍見於如來闍維之時。即禮佛棺右遶七匝。涕淚號叫還歸天上。

于時娑羅雙樹間。天人八部比丘比丘尼優婆塞優婆夷。既見如來母子相見及聞所說。有發無上道心者。有得須陀洹者。斯陀含者。阿那含者。阿羅漢者。或有發於辟支佛心。一切大衆受持佛語。頂戴奉行。

佛入滅度最後一位弟子出家故事《般泥洹經》

是時拘尸城內有一梵志外道修道人。名曰須跋。年百二十耆舊多智。聞沙門瞿曇今夜於雙樹間當取滅度。自念言。吾於法有疑。唯有瞿曇能知我意。今當及時自力而行。即於其夜。出拘尸城。詣雙樹間。至

阿難所。問訊已一面立。

白阿難曰。我聞瞿曇沙門今夜當取滅度。故來至此。求一相見。我於法有疑惑。願見瞿曇。解決我心意。寧有閑暇得相見否。

阿難報言。止止須跋。佛身有疾。無勞擾也。須跋懇請再三。阿難曰答如初。佛身有疾。無勞擾也。

時佛告阿難曰。汝勿遮止。聽使來入。此欲決疑。無憍亂也。設聞我法。必得開解。

阿難乃告須跋。汝欲覲佛宜知是時。須跋即入問訊已畢於一面坐。而白佛言。我於法有疑惑。寧有閑暇一決所疑否。佛言恣汝所問。

須跋即問。云何瞿曇。諸有別衆。自稱爲師。富蘭迦葉、末伽梨、橋舍梨、阿浮多翅、毘耶梨、弗尼捷子此諸師等。各有異法。瞿曇沙門汝皆能盡知耶。或不能盡知耶。

佛言。止止。勿論此爲。吾悉知耳。今當爲汝說深妙法。諦聽諦聽善思念之。須跋受教。

佛告之曰。若諸法中。無八聖道者。則無第一沙門果第二第三第四沙門果。須跋。以諸法中有八聖道故。便有第一沙門果第二第三第四沙門果。須跋。今我法中有八聖道。有第一沙門果第二第三第四沙門果。外道異衆無沙門果。

爾時世尊爲須跋而說頌曰

我年二十九 出家求善道 須跋我成佛 今已五十年
戒定智慧行 獨處而思惟 今說法之要 外道無沙門
佛告須跋。若諸比丘皆能自攝者。則此世間羅漢不空。

是時須跋白阿難言。諸有能從沙門瞿曇。已行梵行今行當行者。爲得大利。

阿難。汝於如來所修行梵行。亦得大利。我得面覲如來諮問所疑亦得大利。今者如來則爲以弟子別而別我已。

即白佛言。我今寧得於如來法中出家受具戒不。

佛告須跋。若有異學梵志。於我法中修梵行者。當試四月。觀其人行。察其志性。具諸威儀無漏失者。則於我法得受具戒。須跋當知。在人行耳。

須跋復白言。外道異學於佛法中。當試四月。觀其人行。察其志性。具諸威儀。無漏失者。乃得具戒。今我能於佛正法中四歲使役。具諸威儀。無有漏失。乃受具戒。

佛告須跋。我先已說在人行耳。於是須跋即於其夜。出家受戒淨修梵行。於現法中。自身作證。生死已盡。梵行已立。所作已辦。得如實智。更不受有。時夜未久。即成羅漢。是為如來最後弟子。便先滅度而佛後焉。

是時阿難在佛後立。撫床悲泣。不能自勝。歔歔而言。如來滅度。何其速哉。世尊滅度。何其疾哉。大法淪落。何其速哉。群生長衰。世間眼滅。所以者何。

我蒙佛恩。得在學地。所業未成。而佛滅度。

佛告阿難。止止勿憂莫悲泣也。汝侍我已來。身行有慈。無二無量。言行有慈。意行有慈。無二無量。

阿難。汝供養我功德甚大。若有供養諸天魔梵沙門婆羅門。無及汝者。汝但精進成道不久。

爾時世尊告諸比丘。過去諸佛給侍弟子亦如阿難。未來諸佛給侍弟子亦如阿難。然過去佛給侍弟子。語然後知。今我阿難。舉目即知如來須是。世尊須是。此是阿難未曾有法。汝等持之。

今我阿難亦有四奇特之法。何等四。

- 一阿難默然入比丘眾。見皆歡喜。二為眾說法。聞亦歡喜。
- 三觀其儀容。四聽其說法。無有厭足。

復次阿難有四奇特之法。

- 一阿難默然至比丘尼眾中優婆塞眾中。優婆夷眾中。見俱歡喜。
 - 二若與說法。聞亦歡喜。三觀其儀容。四聽其說法。無有厭足。
- 是為阿難四未曾有奇特之法。

佛於滅度前最後對弟子開示之語

爾時阿難偏露右肩右膝著地。而白佛言。世尊。現在四方沙門耆舊多知。明解經律。清德高行者來覲見世尊。我因禮敬親現問訊。佛滅度後。彼不復來。無所瞻對。當如之何。

佛告阿難。汝勿憂也。諸族姓子常有四念。何等四。

- 一曰念佛初誕生處。歡喜欲見。憶念不忘。生戀慕心。
- 二曰念佛初得道處。歡喜欲見。憶念不忘。生戀慕心。
- 三曰念佛轉法輪處。歡喜欲見。憶念不忘。生戀慕心。
- 四曰念佛般泥洹處。歡喜欲見。憶念不忘。生戀慕心。

阿難。我般泥洹入滅後。族姓男女念佛生時。功德如是。佛得道時神力如是。轉法輪時。度人如是。臨滅度時。遺法如是。各詣其處遊行。禮敬諸塔寺已。死皆生天。除得道者。

佛告阿難。我般涅槃後諸釋種來。求為佛道者。當聽出家。授具足戒。勿使留難。諸異學梵志來求為道。亦聽出家授具足戒。勿試四月。所以者何。彼有異論。若小稽留。則生本見（執見）。

佛入滅後對頑強難調比丘。不得與之共語

爾時阿難長跪叉手。前白佛言。強弩比丘。剛愎自用。佛滅度後。當如之何。

佛告阿難。我滅度後。若彼強弩比丘不順威儀。不受教誡。汝等當共行梵壇法。敕諸比丘不得與語。亦勿往反教授從事。

比丘莫與女眾相見或教導女眾

是時阿難復白佛言。佛滅度後。諸女人輩來受誨者。當如之何。佛告阿難。莫與相見。

阿難又白。設相見者。當如之何。

佛言。莫與共語。

阿難又白。設與語者。當如之何。

佛言。當自檢心。

阿難。汝謂佛滅度後。無復覆護。失所恃耶。勿造斯觀。我成佛來所說經戒。即是汝護。是汝所恃。

阿難。自今日始。聽諸比丘捨小小戒。上下相和。當順禮度。斯則出家敬順之法。

佛告諸比丘。汝等。若於佛法衆有疑。於道有疑者。當速諮問。宜及是時。無從後悔。及吾現存。當爲汝說。

時諸比丘默然無言。

佛又告曰。汝等。若於佛法衆有疑。於道有疑。當速諮問。宜及時爲。無從後悔。及吾現存。當爲汝說。

時諸比丘又復默然。

佛復告曰。汝等若自慚愧。不敢問者。當因知識。速來諮問。宜及是時。無從後悔。時諸比丘又復默然。

阿難白佛言。我信此衆皆有淨信。無一比丘疑佛法衆。疑於道者。

佛告阿難。我亦自知今此衆中最小比丘。皆見道跡。不趣惡道。極七往反。必盡苦際。

爾時世尊即記別千二百弟子所得道果。時世尊披鬱多羅僧。出金色臂。告諸比丘。汝等當觀。如來時時出世。如優曇 花時一現耳。

爾時世尊重觀此義。而說偈言

右臂紫金色 佛現如靈瑞 去來行無常 現滅無放逸

佛於滅度前最後一句金言法語。

「是故比丘。無爲放逸。我以不放逸故自致正覺。無量衆善。亦由不放逸得。一切萬物無常存者。大眾當勤精進。切勿放逸。此是如來末後所說。

於是世尊即入初禪。從初禪起入第二禪。從第二禪起入第三禪。從第三禪起入第四禪。從四禪起入空處定。從空處定起入識處定。從識處定起入不用定。從不用定起入有想無想定。從有想無想定起入滅想定。

是時阿難問阿那律。世尊已般涅槃耶。

阿那律言。未也阿難。世尊今者在滅想定。我昔親從佛聞。從四禪起乃般涅槃。

於是世尊從滅想定起入有想無想定。從有想無想定起入不用定。從不用定起入識處定。從識處定起入空處定。從空處定起入第四禪。從第四禪起入第三禪。從三禪起入第二禪。從二禪起入第一禪。從第一禪起入第二禪。從二禪起入第三禪。從三禪起入第四禪。從四禪起佛般涅槃。

當於爾時地大震動。諸天世人皆大驚怖。諸有幽冥日月光明所不照處。皆蒙大明。各得相見。互相謂言。彼人生此。彼人生此。其光普遍遍諸天光。

時切利天於虛空中。以曼陀羅花優 羅 頭摩拘勿頭分陀利花。散如來上及散衆會。又以天末旃檀而散佛上。及散大眾。

佛滅度已。時梵天王於虛空中。以偈頌曰

一切昏萌類 皆當捨諸陰 佛爲無上尊 世間無等倫
如來大聖雄 有無畏神力 世尊應久住 而今般泥洹
爾時釋提桓因。復作頌曰

陰行無有常 但爲興衰法 生者無不死 佛滅之爲樂
爾時毘沙門王。復作頌曰

福樹大叢林 無上福娑羅 受供之良田 雙樹間滅度
爾時阿那律。復作頌曰

佛以無爲住 不用出入息 本由寂滅來 靈曜於是沒
爾時梵摩那比丘。復作頌曰

不以懈慢心 約已修上慧 無著無所染 離受無上尊
爾時阿難比丘。復作頌曰

天人懷恐怖 衣毛爲之豎 一切皆成就 正覺取滅度
爾時金毘羅神。復作頌曰
世間失覆護 群生永盲暝 不復睹正覺 人雄釋師子
爾時密跡力士。復作頌曰
今世與後世 梵世諸天人 更不復睹見 人雄釋師子
爾時佛母摩訶摩耶。復作頌曰
佛生樓毘園 其道廣流布 還到本生處 永棄無常身
爾時雙樹神。復作頌曰
何時當復以 非時花散佛 十力功德具 如來取滅度
爾時娑羅園林神。復作頌曰
此處最妙樂 佛於此生長 即此轉法輪 又於此滅度
爾時四天王。復作頌曰
如來無上智 常說無常論 解群生苦縛 究竟入寂滅
爾時忉利天王。復作頌曰
於億千萬劫 永成無上道 解群生苦縛 究竟入寂滅
爾時炎天王。復作頌曰
此是最後衣 纏裹如來身 佛既滅度已 衣當何所施
爾時兜率陀天王。復作頌曰
此是末後身 陰界於此滅 無憂無喜相 無復老死患
爾時化自在天王。復作頌曰
佛於今後夜 偃右 而臥 於此娑羅園 釋師子滅度
爾時他化自在天王。復作頌曰
世間永衰冥 星王月奄墜 無常之所覆 大智日永翳
爾時諸異比丘而作頌曰
是身如泡沫 危脆誰當樂 佛得金剛身 猶爲無常壞
諸佛金剛體 皆亦歸無常 速滅如少雪 其餘復何異

第九章

浴佛之法



浴佛之法 《佛說浴像功德經》

爾時清淨慧菩薩聞佛世尊說是頌已。而白佛言。世尊。若佛在世及滅度後。未來世中諸衆生等。云何浴像。唯願如來爲衆生故。開示演說。

佛言。清淨慧如佛在世。諸衆生等發起淨心。於佛滅後亦應如是。不作執空有想。於諸善品心懷渴仰不生疲厭。何以故。

爲成就如來法報身故。我已曾爲汝說四真諦法十二因緣六波羅蜜。我今爲汝說浴像法。諸供養中最爲殊勝。

善男子。若欲沐像。應以牛頭栴檀、紫檀、多摩羅香、甘松、芎藭、白檀、鬱金、龍腦、沉香、麝香、丁香。以如是等種種妙香。隨所得者。以爲湯水置淨器中。先作方壇敷妙座。於上置佛。以諸香水次第浴之。用諸香水周遍訖已。復以淨水於上淋洗其浴像者。各取少許洗像之水。置

自頭上，燒種種香以爲供養。初於像上下水之時。應誦以偈

我今灌沐諸如來 淨智功德莊嚴聚
五濁衆生令離垢 願證如來淨法身
燒香之時當誦斯偈
戒定慧解知見香 遍十方刹常芬馥
願此香煙亦如是 迴作自他五種身

爾時世尊說是法已。衆中有無量菩薩摩訶薩。獲得清淨無垢三昧。即從座而起。無量天人得不退轉無上菩提。

浴佛之功德 《佛說灌洗佛形像經》

爾時佛告摩訶刹頭諸天人民。皆一心聽。佛言。人身難得。無爲道亦然。佛世難值。吾本從阿僧祇劫時。身爲白衣累劫積德。每生自剋身口意行。

展轉輪迴五道之中。不貪財寶棄身施與無所愛惜。

自致此生。生爲王太子。以三月十五日夜半明星出時。生墮地行七步。舉右手而言。天上天下唯吾爲尊。當爲天人作無上師。

太子生時地爲大動。第一四天王。乃至梵天忉利天王。其中諸天各持十二種香和湯雜種名花以浴太子。太子得成佛道。開現聖法濟度群氓。

佛告諸天人民。十方諸佛皆用三月十五日夜半時生。十方諸佛皆用三月十五日夜半時出家。入山學道。十方諸佛皆用三月十五日夜半時成佛。十方諸佛皆用三月十五日夜半時而般涅槃。

佛言。所以用三月十五日者。以春夏之際殃罪悉畢。萬物普生毒氣未行。不寒不熱時氣和適。正是佛生之日。

諸善男子善女人。於佛滅後當至心念佛無量功德之力。浴佛形像如佛在時。得福無量不可稱數。

佛言。我本行菩薩道時。三十六次往返生至第二天王帝釋天。三十六次往返生爲轉輪聖王。三十六往返生爲飛行皇帝。諸有佛弟子信心善意者。當念十方諸佛功德。善若以香花雜物浴佛形像者。所願皆得。諸天龍神常隨擁護。皆當證明。

洗浴佛形像者。如佛在時所願悉得

佛告諸弟子。夫人身難得。經法難聞。其有天人能自減損妻子之分五家財物。用浴佛形像者。如佛在時所願悉得。

欲求度世取無爲道生生不與死會者可得。欲求精進勇猛如釋迦文佛者可得。

欲求如文殊師利阿惟越致菩薩者可得。 欲求轉輪聖王飛行教化者可得。

欲求辟支佛阿羅漢者可得。欲求永離三惡道者可得。

欲求生天上人間富樂者可得。欲求百子千孫者可得。

欲求長壽無病者可得。

世間人民貪欲如海。寧割身上一鬢肉。不肯出一錢物與人。人生時不持一錢來。死亦不持一錢去。財物故在世間。人死當獨去。憶如此苦。乃浴佛形像者。持是功德生死相隨。無有斷期。

佛言。若人有一善之心。作是功德者。諸天善神天龍八部四天王等。僉然擁護。浴佛形像福報所生。常得清淨。從是因緣得成佛道。

佛言。持好香浴佛形像者。自得其福智。在清淨功德名聞。諸持好華散佛上者。自得其福。端政好色無有雙比。諸持繒幡上佛者。自得其福。在何處所出生。當得自然好衣無極。

佛言。我累功積德行善至誠。持戒忍辱精進一心智慧。乃自致得作佛。

今日賢者某甲皆為慈心好意。信向佛道。欲求度脫。持種種香花。浴佛形像。皆為七世父母五種親屬兄弟妻子在厄難中故。為十方五道中勤苦故。為我人民愚癡不信佛道故。願令其後世生為人。端好潔白衆人所敬。塵垢不著身。在何處所出生。常與佛會。在何處所出生。常與法會。在何處所出生。常與比丘僧會。

令某甲明了經教。智慧曉了佛十二部經。四阿含。安般守意。三十七品。四意止。四意斷。四神足。五根。五力。七覺。八直行道。若能至心求佛道者疾得阿惟越致不退轉果位。

令其得佛三十二相。八十種好紫磨金色。十種力。四無所畏。十八不共。口出八種音聲。飛行洞視在所至到。諸天龍鬼神鬼子母官屬擁護其身。

令行出入當得安隱。若行山中不逢虎狼。若入軍旅不被兵甲。若行江湖不逢風波。

令上無有病瘦者。當令縣官無呼召者。有妻子女產生難。令得安隱。若行賈販。財利百倍。衆邪惡氣。不得妄干。水火盜賊怨家債主。不得妄害。口舌消滅。皆令厭伏。令其精進莫得中悔。行如菩薩得道如佛。

古代佛寺的浴佛法節

依唐朝〈百丈清規〉所記述，在舉行浴佛節前一日晚上，全寺院大眾師，聞鐘聲，搭衣持具，齊詣大殿禮佛。僧眾隨著寺院三下鐘聲的鳴響，齊集大殿住持拈香，維那唱「香讚」後，又舉〈讚佛偈〉：「天上天下無如佛，十方世界亦無比，世間所有我盡見，一切無有如佛者。」

然後唱道：「南無本師釋迦牟尼佛」，邊唱邊拜，其中釋迦牟尼佛要十二或數十拜，其他諸佛、菩薩只需三拜。

在進行這些拜佛活動的同時，寺院還要在浴佛節的前一天，在寺院大殿外或院中的其他空地上按照寺院中參加僧人的人數設置眾多的浴佛盆，並設置香湯盆，盆內放有二柄小杓，以便灌浴佛像時用。

同時，寺院四周還要打掃得乾乾淨淨，並到處噴灑香水，在浴佛盆的花座上，供奉起佛降生時的金像，並在佛像四周裝飾起花壇或花亭，佛誕生時金身像作兒童狀，右手指天，左手指地，以示「天下地下，唯我獨尊。」

浴佛法會及午供儀式完成後，大眾聞鐘聲齊詣大殿前，稱揚佛號浴佛，伏願佛日增輝，法輪常轉，隨住持上堂祝香，維那領眾一起頌唱浴佛偈：「我今灌沐諸如來，淨智功德莊嚴聚；五濁眾生令離垢，願證如來淨法身。」浴佛偈唱畢後，先由住持走出大殿，拿著香盆中的小杓，舀著香水，為佛像灌頂，以模仿九龍吐水，從佛金身頭頂灌洗，這時僧眾就紛紛走出大殿，各浴一佛，也可二三人同時共浴一佛，參加浴佛的僧人都需自帶著鉢盂、淨布。

浴佛時，僧人們都一絲不苟、十分虔誠地從頭上到下，一邊淋香水，一邊揩拭佛像。這種浴佛的香水與今天所用的香水不同，它是由種種妙香和合而成，這些香料包括牛頭旃檀、紫檀、多摩羅香、甘松、芎藭、白檀、鬱金、龍腦、沉香、麝香、丁香等。

僧人以香水浴佛身之後，再以小杓舀著個人手中浴佛盆的清水，再洗淨佛金身一次，並以兩手指舀著香水沾點頭額上，以示清淨身口意。

第十章



正德開山和尚 常律法師百句法語錄



出家的生命價值

出家學佛，弘揚佛法，
度化衆生，解脫衆生種種痛苦，
生命才能綻放更大光芒，
生命價值才能無限擴大。

--常律法語



01. 學佛者，內求智慧斷煩惱，清淨自在；
外行菩薩解脫道，慈悲度眾生。
02. 學佛目的乃在淨化心靈、提昇智慧、斷除煩惱、行菩薩道，
救人離苦得樂。
03. 我們學佛者，外體雖日日毀壞，內心卻一天新似一天。
04. 愚癡人以行惡為樂；覺悟人以修行為樂。
05. 學佛修行，應擁有學習救人濟世的知識技能之精神，以便服
務利益大眾。
06. 平凡人即時行樂，超越的人即時修行。
07. 世間的眾生，皆來自無明三毒的產物；
世間鬥爭者，皆來自我執我見的毒素。
08. 心病則萬病生；心治則萬病治。
09. 事業之成功卻不如心常歡喜；心之歡喜又不如身心靈健康。
10. 謗人及害人者自有因果裁決，
終究是因果的受害者而非執行者。
11. 一日為業力所控，則一日難逃輪迴。
12. 為減少來日的後悔，必得減少今日的無知。
13. 隨緣乃隨順好因緣，非隨便消極怠惰。
14. 佛眼中的眾生皆為未來佛的化身；
凡夫眼中的眾生是充滿罪惡的凡夫。
15. 口業是女眾修行最難克服的業力；
口業是女眾墮入惡道的主要業力。
16. 只懺而不悔，只悔而不改，是名空懺悔，欺人又欺己。
17. 愚癡的人擁有財富，害人又害己；

- 智慧的人擁有財富，利人又利己。
18. 享福即是消福，應惜福再造福，福報更大。
19. 上智者，創造因緣；中智者，把握因緣；下智者，等待因緣。
20. 面對現實，方能解決現實；面對問題，方能解決問題。
21. 求名，應求天下之德名；求利，應求眾生之福利。
22. 污濁的土地，長不出茂盛的植物；
紛亂的心田，開不出智慧的花朵。
23. 凡人常不見己過，故過多；聖人總不見己德，故德高。
24. 諸欲求時苦，得之多怖畏；失之懷熱惱，一切無樂時。
25. 智者不執著過去，把握現在；覺者不執著現在，看清未來。
26. 修行要修活行，解行並重，不要修死行，知解不行。
27. 常現慈悲微笑相，易得人緣歡喜心。
28. 慈悲無障礙，忍辱無苦惱，覺悟無妄想。
29. 欲成就利益眾生事，需具三心：慈悲心、包容心、智慧心。
30. 以寬恕父母之心，寬恕一切人，
以慈愛妻兒之心，慈愛一切人。
31. 真正的慈悲是：與眾生共同受苦，在苦中救贖眾生；
與眾生共同享樂，在樂中去度化眾生。
32. 愛心應從身邊小事做起，也許發揮小小的愛心，就可讓千
萬萬人受惠。
33. 能捨難捨之物，則能獲得難得的喜悅與福報。
34. 時時行善，勤勞工作，歹命亦可變成福命。
35. 少有財寶，學佛行善，強如多有財寶，煩惱不安。
36. 行善者不可喪志，若不灰心，到時就可收成得福了。

37. 施者忘施，是修福，是真布施；
受者知恩，是修德，是真感恩。
38. 布施的人最富；慈悲的人最美；
慳貪的人最窮；瞋恨的人最醜；忍辱的力最大。
39. 成功是屬於肯努力工作又肯布施行善的人。
40. 待有餘而濟人，必無濟人之日；
待有暇而讀書，必無讀書之時。
41. 不勞而獲之財，必然消耗；勤勞積蓄之財，必見增加。
42. 忍為百福之首，瞋為萬障之根。
43. 有福不知忍，福德亦日減。
44. 天欺人欺，因果不欺；忍受逆境，歡喜接受。
45. 氣憤是一種自我精神的虐待，靈魂的愚行。
46. 若遇逆境，忍辱定靜，面臨考驗，
切勿衝動，業障自消，福慧自長。
47. 放得下忍得過，天下人皆是你的貴人；
放不下忍不過，天下人皆是你的債主。
48. 若知我空，誰受謗者；若知無我，誰受辱者；
煩惱何生，終究成佛。
49. 以慈悲心來憐憫惡緣的眾生；
以忍辱心來對治逆境的現前。
50. 微笑是最有禮貌的肢體語言。
51. 好言一句三冬暖；惡語傷人六月寒。
52. 善言一句助人成道；惡言一句斷人善根。
53. 語言的方式可決定生命的內涵與模式。
54. 勿為言語爭論，是毫無益處的，只會墮落為更荒唐的人。
55. 講正面的語言，心地就會光明；
講負面的語言，心地就會醜惡。
56. 當面的責備，強如隱藏的真情；
好友給的傷痕，是出自於忠誠。
57. 強勢的建議，是對自尊心的一種攻擊。
58. 人的語言從口中一出，即彰顯其內在人格之優雅與低俗。
59. 只沈醉於別人之讚美，則難察覺事理的真相。
60. 會說話的人，想了再說；不會說話的人，說了再想。
61. 說好話，如口中生蓮花陣陣香；
說惡話，如口中生惡瘡陣陣臭。
62. 是非何必爭你我，彼此何需論長短，
世事由來多缺陷，學道實真免無常。
63. 凡說是非者，都為人聽，人若不聽，則無是非。
是故聽是非者與說者同罪。
64. 道場無爭便是道；團體無爭便是德。
65. 少說一句話，多念一聲佛，
少生一個念頭，多念一句阿彌陀佛。
66. 不孝父母，拜佛無益；兄弟不和，交友無益。
67. 執著親情財物，是自我的最大虐待。
68. 人從罪惡入胎，從腐敗出生。
69. 君子常內觀己過，小人常外觀他非。
70. 瞋恨如一把鋒利的劍，會毀滅你和周圍的人。
71. 人會自私因為害怕失去。

72. 善惡成敗決於一心，人我是非源於自私。
73. 一切苦皆從自私起，一切樂皆從利他生。
74. 真正的人情味，是表現在理性守法之上。
75. 肯原諒別人，就是善待自己；
肯寬恕別人，就是釋放自己。
76. 凡事應先向內自我反省，再向外寬恕他人，
寬恕他人等於寬恕了自己。
77. 金錢絕對不是萬能的，用金錢是無法買到我們心靈上真正
的安樂與解脫。
78. 若能掌握人緣及人際互動關係，即能成為成功領航者。
79. 逆境時要振作，不可退縮；順境時要修身，不可放肆。
80. 若心存怨恨，則無法對言論作出正確判斷。
81. 愛是不嫉妒、猜忌、抱怨、瞋恨；
愛是凡事包容，信任，期待，忍耐。
82. 遮掩自己罪過的，必不亨通；懺悔罪過的，必蒙佛憐恤。
83. 欺侮你們的，要給他祝福，只要祝福，不可詛咒。
84. 放棄管教的，輕看自己的生命；聽從責備的，卻得智慧。
85. 我們相愛，不要只在言語和口頭上，
總要在行為和誠實上。
86. 我們不可彼此評論，寧可安定心意，
也不給他人放下絆腳石及障礙。
87. 一個純正修行者，對己要極大的要求與約束；
對人要極度的慈悲與容忍。

88. 能先斷除他人煩惱，即可斷除自己煩惱；
能先利益他人，即可利益自己。
89. 成功者的驕傲，如同魔鬼猙獰的臉孔；
失敗者的傲慢，如同酒鬼扭曲的臉孔。
90. 愛欲是凡夫眾生的輪迴生死根本，
是三界六道眾生的煩惱毒藥。
91. 不快樂的原因，是我們高估別人的快樂；
痛苦的原因，是我們低估別人的痛苦。
92. 能先與自己溝通，才能與別人溝通；
能先教育好自己，才能去教育別人。
93. 閱讀之於心靈，如運動之於身體，
令靈性層次提升，充滿法喜光明。
94. 順境會讓我們起顛倒，逆境會讓我們起煩惱，
煩惱才會覺醒發菩提。
95. 離成功最遠的做法，便是浪費時間與精力。
96. 今日不努力工作，明日努力找工作；
今日不努力修行，明日業障來找你。
97. 辛苦未必有代價，但代價必定要辛苦；
努力未必會成功，但成功必定要努力。
98. 人有善願，天必從之，善願有多大，
福報就多大，力量就多大。
99. 活一百歲不修福慧，不如活一天勤修佛法。
100. 了卻無常，此世間無一物是恒久不變。

常律法師 著作叢書-1



佛修行系列叢書

常律法師 著作叢書-2



機構文宣系列叢書



常律法師說故事系列叢書



解脫生死系列叢書



養生保健系列叢書



因果系列叢書



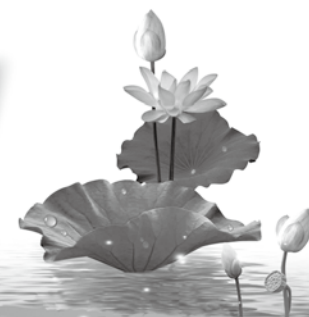
中英對照系列叢書



學佛知見系列叢書



英文著作系列叢書



佛陀一生行化故事／常律法師作；--初版--

高雄縣鳥松鄉：慈音雜誌，2011.

冊；公分·--（正德叢書）

ISBN 978-986-86516-4-7（第1冊：平裝）

正德叢書

佛陀一生行化故事

作 者：常律法師（正德慈善醫療文教機構創辦人）

出 版 者：慈音雜誌社

發 行 人：正德佛堂

法律顧問：王家鈺 李育任 吳永茂 吳志勇 邱明政

黃木春 曾劍虹 鄧翊鴻 羅明宏 蘇顯騰

地 址：高雄市鳥松區本館路44-8號

電 話：07-3703456

傳 真：07-3790532

網 址：<http://www.chengte.org.tw/>

劃撥帳號：四一九二一八六九

帳 戶：財團法人正德社會福利慈善基金會

初版日期：2011年09月

助印工本費每本100元（凡助印者，即可索書一本結緣）

佛陀一生行化故事，傳聞甚多，唯諸多與事實不符，原於古印度傳承缺乏歷史性所致。如佛出生及入滅之年代，中外學者眾說紛云，至今尚無定論。有鑑於此，常律法師特花費頗多心血，以審慎嚴謹的態度，自2278部經典當中，將攸關佛一生行化之典故，逐一集結，分析比對，參閱佐證之經文達73部，從中發現諸多與現今傳聞迥異之真相，彌足珍貴。適逢佛誕日，特彙編成書，供眾參閱，不啻為佛教徒千百年來難得聽聞之真實記錄，殊勝無比，精彩感人。願眾恭讀，以長信根，傳承法脈，永存正法，是為所盼！



財團法人正德癌症醫療基金會
財團法人正德社會福利慈善基金會
www.chengte.org.tw